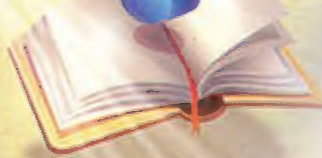




الأشياء التي ورد النهي عنها في الصلاة

النور

جهل الآباء
بتعليم العروسين
مقاصد الزواج



الخلافاً أصوله وضوابطه

تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية .. حجاب المرأة المسلمة

الموسم

عناية السلف بحراسة الجوارح

الموسم

رفع علم الشواذ في بلد الأزهر الشريف

الموسم



العدد ١٠٨٨ لسنة ١٤٣٨ هـ - ٢٠١٦ م

العدد ١٠٨٨ لسنة ١٤٣٨ هـ - ٢٠١٦ م

السلام عليكم

الشرف والكرامة

يتهاقت كثير من الناس ويتزاحمون ويتقاتلون على حطام الدنيا الفاني، ويلهثون إلى موائد الأمراء والحكام، يتزلفون ويتقربون، وينافقون ويكذبون، لعلهم لشهوة بطن أو لمنصب يصيبون. انظروا إلى من تعففوا عن الدنيا فجاءتهم صاغرة، ورغبوا فيما عند الله فأورثهم الدار الآخرة.

دخل الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك الكعبة، فإذا هو بسالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب فقال له: يا سالم! سلني حاجة!! فقال له: إني لأستحيي من الله أن أسأل في بيت الله غير الله. فلما خرج سالم كان الخليفة في أثره فقال له: الآن قد خرجت، فسلني حاجة، فقال له سالم: من حوائج الدنيا أم من حوائج الآخرة؟ فقال: بل من حوائج الدنيا. فقال له سالم: ما سألت من يملكها فكيف أسأل من لا يملكها!! ومثله سفيان الثوري كان بمكة، فجاءه كتاب من عياله من الكوفة، بلغت بنا الحاجة أنا نقلي النوى فناكله فبكي سفيان. فقال له بعض أصحابه: يا أبا عبد الله! لو مررت إلى السلطان، صرت إلى ما تريد! فقال سفيان: (والله لا أسأل الدنيا من يملكها، فكيف أسألها من لا يملكها)!!

رحم الله الأخيار.

التحرير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية



المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي



اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيك

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير || ٨ شارع قولة عابدين - القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام || WWW.ANSARALSONNA.COM
هاتف: ٢٣٩١٥٤٥٦ - ٢٣٩١٥٥٧٦

البريد الإلكتروني || MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير || GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات || ت: ٢٣٩٣٦٥١٧ || ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تقدم النماذج التكريم كترجمة كاملة تحوي ٤٦ مجلدًا

مع مجلدات مجلة التوجيه ٤٦ نسخة كاملة

مفاجأة
كبرى



سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي



الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد
محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٥٠ جنيهًا بحوالة قورية
باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد
عابدين - مع إرسال صورة الحوالة
القورية على فاكس مجلة التوحيد
ومرفق بها الاسم والعنوان ورقم
التليفون

٢- في الخارج ٣٠ دولاراً أو ١٠٠ ريال
سعودي أو مايعادلها
ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار
السنة حساب رقم / ١٩١٥٩٠

ثمن النسخة

مصر ٣٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ، الإمارات ٦ دراهم
، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠
فلس ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا دولاران
، أوروبا ٢ يورو

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد، الرئيس العام
- ٥ كلمة التحرير، رفع علم الشواذ في بلد الأزهر الشريف
- ٩ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- ١١ شذرة خبير، عبد الرزاق السيد عيد
- ١٤ الاقتصاد الإسلامي، د. حسين شحاتة
- ١٧ باب السنة، د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢٠ الخلافة... أصوله وضوابطه، أ.د. أحمد منصور سيالك
- ٢١ رحل هنا أبو إسلام، د. عبد العظيم بدوي
- ٢٣ باب فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد
- ٢٦ منبر الحرمين، معرفة الله تعالى والصلة به، د. خالد الفامدي
- ٣٠ باب العقيدة، د. صالح الفوزان
- ٣٣ عناية السلف بحراسة الجوارح، د. عماد عيسى
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية، د. متولي اليراجيلي
- ٤١ باب الفقه، د. حمدي طه
- نظرات في كتاب، تقریب الأسانید وترتيب المسانيد،
- ٤٤ محمد عبد العزيز
- ٤٧ إدارة الغضب بين التقويم والتقويم، د. ياسر نعمي
- باب الأسرة، جهل الآباء بتعليم العروسين مقاصد الزواج،
- ٥٠ جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية، علي حشيش
- ٥٧ قرائن الثقة والنقل والمقل، د. محمد عبد الحليم الدسوقي
- ٦١ رضا الله طريق النجاة، صلاح عبد الحائق
- ٦٤ مثل الكلمة الخبيثة، إعداد: مصطفى البصراتي
- ٦٦ ذنب كبير وعقاب أثيم، عيده أحمد الأقرق
- ٦٩ احذروا المعاصي، صلاح نجيب الدق

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمنظمات
داخل مصر و٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن.

الحمد لله الذي هدانا للإسلام، والصلاة والسلام
على من بعثه برسالة الإسلام وعلى آله وأصحابه
ومن تبعهم بإحسان، وبعد:

فقد تحدثت فيما مضى عن وجوب إحسان الظن
بالله، وبينت مكانته وأهميته، والموضوع يتسع
لأكثر من ذلك، خاصة في الأوقات التي يشتد
الضيق فيها والبلاء، غير أنني رأيت الاختصار على ما
مضى، وأرجو أن تكون فيه الاستفادة لمن اتقى، وأحب
في هذا اللقاء أن أعرج على اليأس والقنوط من روح
الله؛ لأنه يتنافى ويضاد إحسان الظن بالله، فاقول
وبالله تعالى التوفيق:

القنوط: هو اليأس الشديد من حصول الخير.
(انظر: لسان العرب ٣٨٦/٧).

وجاء في فتح المجيد: القنوط: استبعاد الفرج
واليأس منه، وهو يقابل الأمن من مكر الله، وكلاهما
ذنب عظيم. (ص ٣١٤).

وقد اعتبر أهل العلم اليأس والقنوط من رحمة
الله تعالى من الكبائر. وهذا يبين أهمية الحديث
عن هذا الموضوع. قال ابن حجر الهيتمي: «تنبيه»
عد هذا كبيرة هو ما أطبقوا عليه وهو ظاهر لما
فيه من الوعيد الشديد». (الزواجر: ١٠٤).

وقال القرطبي في تفسيره: «إن القنوط من
الكبائر وهو اليأس». (٣٤٨١/٥). وقد ورد عن عبد
الله بن مسعود أنه قال: «أكبر الكبائر: الإشراك
بالله، والأمن من مكر الله، والقنوط من رحمة
الله، واليأس من روح الله». (أخرجه عبد الرزاق
في مصنفه ٤٥٩/١٠، وعزاه ابن حجر في الفتح
للطبراني وقال: «إنه موقوف، ٦٨٣/١٢).

ومما يدل على خطورة اليأس والقنوط: أن الله
تبارك وتعالى وصف بهما الكافرين، فقال في كتابه
الكریم: «وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَقَاتِبُوا اللَّهَ وَلِقَاءَهُمْ أُولَئِكَ فِيهَا
مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ». (العنكبوت: ٢٣).

وهذا النوع من اليأس لا يحصل للمؤمنين المصدقين
بالله ويكتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم، وإن
وقع بعضهم في شيء من اليأس فلا يصل إلى هؤلاء؛
لأن ما عندهم من الإيمان يدفعهم إلى عدم اليأس
بالكلية من رحمة الله وعفوه، وقد أوضح ذلك



التحذير

من اليأس

والقنوط

الحلقة الرابعة

يقلم الرئيس العام

د. عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna_banha.com



العلامة السعدي رحمه الله فقال: «يخبر تعالى من هم الذين زال عنهم الخير، وحصل لهم الشر، وأنهم الذين كفروا به وبإرساله، وبما جاءوهم به، وكذبوا بقاء الله، فليس عندهم إلا الدنيا، فذلك أقدموا على ما أقدموا عليه من الشرك والمعاصي؛ لأنه ليس في قلوبهم ما يخوفهم من عاقبة ذلك..، والإيأس من رحمة الله من أعظم المحاذير وهو نوعان: إياس الكفار منها، وتركهم كل سبب يُقَرِّبُهُمْ منها، وإياس العصاة، بسبب كثرة جنایاتهم». (تفسير السعدي ٧٨/٦).

وقد حذر القرآن الكريم في كثير من آياته من الإيأس والقنوط، فقال تعالى: «وَأَنْذِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ» (البقرة: ١٩٥)، وقد صرح كثير من أهل العلم أن المراد بإلقاء اليد إلى التهلكة هو القنوط من رحمة الله.

قال محمد بن سيرين وعبيدة السلماني: «الإلقاء إلى التهلكة، هو القنوط من رحمة الله تعالى». (تفسير البغوي ١/١٦٥).

وذكر ابن كثير عن النعمان بن بشير، والحسن، وابن سيرين، وأبي قلابة أنهم قالوا: «إنها في الرجل يذنب الذنب فيعتقد أنه لا يغفر له، فيلقي بيده إلى التهلكة، أي: يستكثر من الذنوب فيهلك». (تفسير ابن كثير ١/٣٢٤).

وقد أدرك يعقوب عليه السلام أن الفرج واليسر يأتي بعد العسر، لاسيما لمن حسن ظنه بالله، فقال لبنيه وهو يتألم لفراق ولديه: «يَبْنَى أَدْمُولٌ مَمَكُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَجْعِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَجْعِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ» (يوسف: ٨٧).

قال ابن جرير رحمه الله في تفسير الآية: «يقول تعالى ذكره حين طمع يعقوب في العنور على يوسف قال لبنيه: يا بني اذهبوا إلى الموضع الذي جئتم منه وخلفتم أخويكم به، فتحسسوا من

يوسف. يقول: التمسوا يوسف وتعرفوا من خبره، وأصل التحسس التفضل من الحسن، وأخيه بنيامين، «وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَجْعِ اللَّهِ» (يوسف: ٨٧)، يقول: ولا تقنطوا من أن يرؤح الله عنا ما نحن فيه من الحزن على يوسف وأخيه بفرج من عنده، فيرينهما، «إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَجْعِ اللَّهِ» (يوسف: ٨٧)، يقول: لا يقنط من فرجه ورحمته ويقطع رجاءه منه إلا القوم الكافرون يعني القوم الذين يجحدون قدرته على ما شاء تكوينه». (تفسير الطبري ٣٢/١٤).

كما بين الله في آية أخرى من كتابه أن الضالين هم الذين يقنطون من رحمة رب العالمين، فقال في محكم التنزيل: «قَالُوا بَشِّرْنَا بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ» (٥٥) «قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ» (الحجر: ٥٥-٥٦).

وفي الآية ثناء على خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام، وذلك عندما أخبر ملائكة ربه أنه ليس بقانط من رحمة الله لعلمه بعظيم رحمته جل في علاه، وقد وقع منه التصريح بها في هذا الموطن، وهذا شأن من وفقه الله وهداه، لأنه يعلم أن الله على كل شيء قدير، فيعيش راجياً لفضل الله وإحسانه، وبره وامتنانه، وهذا مما يمتاز به المؤمن على غيره، وقد استنبط الشيخ أبو بكر الجزائري من هذه الآية: حرمة القنوط والإيأس من رحمة الله تعالى. (انظر: تفسيره ٨٦/٣).

وقد تتابعت آيات القرآن الكريم في الإشارة إلى سعة رحمة رب العالمين؛ ترغيباً للمؤمن في فضل الله وكرمه، وتحذيراً له من القنوط من عفوه وفضله، كما قال تعالى: «قُلْ يٰمُؤْمِنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ وَلَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» (الزمر: ٥٣)، وقد صرحت الآية أن الله تبارك وتعالى لا يتعاضله ذنب، وأنه يغفر الذنوب جميعاً لمن تاب وأناب إليه،



وقد وسعت رحمته كل شيء، وقد ذكر الرازي أن هذه الآية تدل على الرحمة من عشرة أوجه، وهي بأسرها دالة على كمال الرحمة والغفران. (انظر تفسيره ٤٥٦/١٣).

وللشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله كلمات عذبة رقيقة تضمنت معاني عظيمة نافعة فيما أنا بصدد الحديث عنه، يقول فيها: «يخبر تعالى عباده المسرفين، أي: الكثيرين من الذنوب، بسعة كرمه ويحثهم على الإنابة، قبل أن لا يمكنهم ذلك، فقال: «قل، يا أيها الرسول ومن قام مقامه من الدعاة لدين الله، مخبراً للعباد عن ربهم: **يَعْبَادُ اللَّهِ إِنَّهُ أَتَقَرُّوا**» (الزمر: ٥٣) بإتباع ما تدعوهم إليه أنفسهم من الذنوب، والسعي في مسأخذ علام الغيوب، لا تقنطوا من رحمة الله» أي: لا تياسوا منها، فتلقوا بأيديكم إلى التهلكة، وتقولوا قد كثرت ذنوبنا، وتراكت عيوبنا، فليس لها طريق يزيلها، ولا سبيل يصرفها، فتبتقون بسبب ذلك مُصْرِينَ على العصيان، متزودين ما يغضب عليكم الرحمن، ولكن اعرفوا ربيكم بأسمائه الدالة على كرمه وجوده، واعلموا «أن الله يغفر الذنوب جميعاً» من الشرك، والقتل، والزنا، والرياء، والظلم، وغير ذلك من الذنوب الكبار والصغار، إنه هو الغفور الرحيم، أي: وصفه بالمغفرة والرحمة وصفان به لازمان ذاتيان، لا تنفك ذاته عنهما، ولم تنزل آثارهما سارية في الوجود، ماثلة للموجود، تسح يده من الخيرات آناء الليل والنهار، ويوالي النعم والفواضل على العباد في السر والجهار، والعطاء أحب إليه من المنع، والرحمة سبقت الغضب وغلبته». (تفسير السعدي ٤٨٣/٦).

ومن رحمة الله بعباده أنه يدفع عنهم أسباب القنوط في معاشهم، فيتنزل عليهم الغيث من السماء، وينشر رحمته، لتسكن قلوبهم وتهلأ نفوسهم، كما قال تعالى: **وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الْعَيْنَ عَنْ مَنِدٍ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ**،

(الشورى: ٢٨)، ولهذا أوجب على العباد حمده وشكره، والتطلع إلى فضله وكرمه، والتوبة والإنابة والاستغفار ليجود عليهم بالغفران، **وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ**، (آل عمران: ١٣٥)، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أصحابه إحسان الظن بالله، ويدفع عنهم اليأس والقنوط من فضل الله، حتى في أصعب الظروف والأوقات، كما في صحيح البخاري عن أبي بكر رضي الله عنه قال: كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار، فرأيت آثار المشركين، فقلت: يا رسول الله، لو أن أحدهم رفع قدمه وأنا، قال: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما». (البخاري: ٤٦٦٣).

كما كان يثبت الخيرية للضعفاء من المؤمنين، حتى لا يياسوا من رحمة رب العالمين، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير». (مسلم: ٢٦٦٤).

وقد عجب النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمن؛ لأن أحواله كلها إلى خير، كما في حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «عجبت للمؤمن إذا أصابه خير حمد الله وشكر، وإن أصابته مصيبة حمد الله وصبر، فالمؤمن يؤجر في كل أمر، حتى يؤجر في اللقمة يرفعها إلى في امرأته». (مسند أحمد ١٧٣/١).

فيا عبد الله: أحسن الظن بالله، ودع عنك اليأس والقنوط من رحمة الله، واعلم أن ربك غفور رحيم، كثير العفو والتجاوز، ومن توكل عليه كفاه ووقاه، وأعزه وأغناه، ودفع عنه شر الأشرار وكيد الضجار.

وفي الختام أتوجه إلى الله العزيز الغفار قائلاً: اللهم يا ربنا نشهدك بأننا أحسننا الظن بك، فلا تكلنا إلى سواك، وكن لنا عوناً ونصيراً ومؤيداً وظهيراً، وصل اللهم وسلم على نبينا محمد وآله وأصحابه.



بقلم رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@YAHOO.COM



الكلمة التحرير

رفع علم الشواذ في بلد الأزهر الشريف

الأهداف الخبيثة، ولكن الأخطر هذه المرة أنها حرب على العفة لضرب الأمة في مقتل للنيل منها في أهم وأعز ما تملك، وخلخلة القيم والثوابت التي قامت عليها أمتنا، والتي تمثل الحصن الحصين لمجتمعنا ونسيج الأمة، وفي واقعة خبيثة من العيار الثقيل يخرج علينا فئة من تلكم الشذمة المنحرفة أثناء حفل شباب في أحد الفنادق في التجمع الخامس، ويرفعون فيه علمهم في رسالة مضادها بأنه قد أن الأوان لأن يتقبل المجتمع فكرة وجود هؤلاء بيننا بصورة علنية؛ مدعين بأن لهم حقوقاً يطالبون بها، بل وصلوا إلى حد أن رسالتهم تشمل المطالبة أيضاً بأننا يجب أن ندعم حقهم في إقامة حفلاتهم الماجنة جهازاً نهاراً.

ورحم الله الإمام الأكبر فضيلة الشيخ جاد الحق علي جاد الحق، فأيام عقد مؤتمر السكان في القاهرة في الفترة من ٥-١٣ أبريل سنة ١٩٩٤م تحت رعاية الأمم المتحدة، وانحاز فيه الإمام الراحل- غفر الله له- لمقاومة إصدار توصيات في مؤتمر دولي يُعقد على أرض مصر، تخالف الشريعة الإسلامية الفراء، من أمثلتها المساواة بين الرجل والمرأة في الميراث التي تشير إليه الفقرة السابعة عشرة من المادة الرابعة، وإلزام الحكومات والمنظمات غير الحكومية برفع الحد الأدنى لسن الزواج، مع إتاحة وسائل تقني عن الزواج المبكر، كما جاء في الفقرة الثانية والعشرين مادة (٤) بما قد يفهم على أنه دعوة لتسهيل الدعارة.. إلى غيره الكثير ممن كانوا يريدون إصداره.

ووقف الأزهر الشريف تحت رئاسة شيخه آنذاك «جاد الحق» مع كل مؤسسات الأزهر والمؤسسات

الحمد لله الذي جعل قوة هذه الأمة في إيمانها، وعزها في تمسكها بإسلامها، والتمكين لها في صدق عبادتها، وبعد؛

إن ماسي أمتنا أضحت كثيرة ومتنوعة، وجراحاتها مؤلمة وغائرة، ومعاناة المسلمين في تجدد مستمر، وما ذاك إلا مصداقاً لما ذكره نبينا صلى الله عليه وسلم قال: «يوشك أن تتداعى عليكم الأمم كما تتداعى الأكلة على قصعتها... الخ، فبالأمس البعيد ظهرت على الساحة وانتشرت ظاهرة «عبدة الشيطان»، ومرت كما تمر علينا المصائب وتطوى آثراها، وسرعان ما تتلوها دفعات أخرى، وتناسيناها وكأنها لم تكن، دون أن نتابع تلك الظاهرة، ونتمرف على أبعادها ونشخصها ونحللها، ونضع الخطط لئلا نلحقها، ولكننا لم نبحث عن جذورها، ولا وصلنا لأطرافها، ولا للخطط والآبادي العابثة الأثيمة التي تحركها وتقف وراءها تخطط وتدير بخبث ودهاء لحرب خطيرة، ولكنها هذه المرة حرب الأفكار ونشر الفتن والمؤامرات للنيل من الأمة، وذلك للوصول إلى المبتغى الذي ينشده من أعين الله بصرهم وبصيرتهم، وطمس على قلوبهم من أصحاب القلوب المريضة، مرة للوصول إلى تفتيت الدول إلى دويلات، فمثلاً كردستان مُسيطر عليها من أصحاب النفوذ الخارجي ودول المصالح الطامعة بل والهاقذة على تلك البلدان، ونيل حصتها من كعكة فئات الأمة التي تشرذمت وضعفت فهانت على نفسها وهانت على الناس فهموا أن يأكلوها.

حرب عقدية لضرب الأمة في مقتل
وبالأمس القريب تقع كارثة أعظم لتحقيق نفس



ومهلكها وموبقها، وموقعها في شديد العذاب من الله سبحانه.

وقال الله تعالى: «وَلَوْ لَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ التَّحِيَّةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَمْرِ نَزَّ إِلَيْهِ» (٨٠) إِنَّكُمْ تَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْكَفَّةِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُشْرِفُونَ (٨١) وَمَا كُنْتَ بِحُجَابٍ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يظَاهَرُونَ (٨٢) فَأَجْبِئْهُمْ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا فَكَانَتْ مِنْ الْقَدِيرِينَ (٨٣) وَأَنْظُرْنَا عَلَيْهِمْ مُنْقَرًا فَأَنْظَرُوا بِكَيْفٍ كَانَتْ عَذَابُهُ الْمُجْرِمِينَ (الأعراف: ٨٠-٨٤).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يغار وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه». (متفق عليه).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا». (رواه أبو داود وابن ماجه وهو حديث صحيح).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ملعون من عمل بعمل قوم لوط». (صحيح الجامع).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به». (صحيح الجامع).

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن أخوف ما أخاف على أمتي من بعدي عمل قوم لوط». (صحيح الترمذي).

والسحاق الذي هو ممارسة بين المرأة ومثيلتها أمر محرّم؛ لما في ذلك الأمر من تعدّد لحدود الله تعالى، وتنكّب لها إلى ما حرم سبحانه من ميل المرأة إلى امرأة مثلها، وممارسة ذلك الأمر المحرم معها، ولا ريب أن هذه العادات دخيلة على الإسلام والمسلمين في بلادهم من جراء ما اقترفوه، ولا شك أن ما يتركبه بعض النساء مع بعضهن يعتبر شذوذاً جنسياً، وانحطاطاً إلى منزلة متدنية في المجتمع. وقد جاءت الأدلة محرّمة هذه العادة في قوله صلى الله عليه وسلم: «لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة، ولا يفضي الرجل

والجمعيات الدعوية بل والشعب المصري في وجه تلك المحاولة الخبيثة، بل إن الفاتيكان نفسه له وجهات أخرى رأت مثلاً في المواضيع التي يناقشها المؤتمر نقاطاً غير إنسانية وضد الشرائع السماوية، تتيج إباحة الإجهاض، وحقوق المراهقين، والحرية الجنسية لهم وحقهم في حياة خاصة.

واننا نرجو الله تعالى أن يثبت كل أجهزة الدولة لكل من يريد بنا شراً؛ لأن مصر على مر العصور وقفت وسوف تقف لكل تلك الفئات المأجنة، حتى تدرك تلك الفئة الشاذة التي تريد أن تكون مجتمعنا المتدين، فإن مصر العظيمة المتدينة بظطرة شعبها لا يمكن أن تكون مسرحاً ليلهو فيه الشواذ، وإنها ستظل عصية على مخططاتهم الدنيئة إلى يوم الدين بإذن الله تعالى، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

تقريم الشذوذ الجنسي جاء واضحا في القرآن الكريم

لقد انتشرت في الآونة الأخيرة ظاهرة ما يعرف إعلامياً باسم «مثلي الجنس»، وهي تعني ممارسة اللواط بين الذكور، وكذلك السحاق بين الإناث؛ تلك الممارسة الشاذة التي تنشأ بين الرجل والرجل، والسحاق للعلاقة غير السوية بين المرأة والمرأة، وهي ممارسة غريبة وممقوتة في مجتمعاتنا الإسلامية والعربية، وبدأت أصوات هؤلاء الشواذ ترتفع، وتنتشر للحصول على حرية وحقوق يعترف بها المجتمع أسوة وتقليداً لما يحدث في المجتمعات الغربية.

وإن هؤلاء الشباب والفتيات الذين انغمسوا في تلك الموبقات الغريبة علينا والرفوضة بالفطرة؛ هؤلاء الشباب الذين يقعون فريسة سهلة لشياطين الإنس والجن، وقد ساق لنا القرآن الكريم الأدلة القطعية على تحريم تلك الممارسات تحريماً قطعياً، فقد قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْوَاجِهِمْ يَضْحَكُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَهُمْ مِنْهُنَّ غَيْرُ مَلْهُومٍ (٦) قَسْرَ آتَيْنَ لِذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاحِشُونَ (المؤمنون: ٥-٧).

قال الشنقيطي رحمه الله في تفسيره: «ذكر جل وعلا أن من صفات المؤمنين المفلحين الذين يرثون الفردوس، ويخلدون فيها؛ حفظهم لفروجهم من اللواط والزنا، وبين أن من لم يحفظ فرجه عن الحرام، بل تعدى حدود الله فهو ظالم لنفسه



ماوى لهم، ولا رواجاً لأفكارهم في أي موضع فيها، وأن مصر وأهلها سوف يلفظونهم كما تلفظ النار خبث الحديد».

وقد قال معالي وزير الأوقاف في خطبته التي ألقاها في افتتاح مسجد الوادي المقدس في سانت كاترين: «إن إنسانية الأديان شاملة وليست انتقائية حيث يكون العقاب أحياناً قاسياً، لكنه مكافئاً لعداثة الفعل».

وأكد الدكتور جمعة في خطبته على أن التحذير مستمر إلى يوم القيامة بقول الله تعالى: **«وَمَا مِنْ نَفْسٍ ظَالِمَةٍ يَبْذِي»** (هود: ٨٣)، مبيناً أن العقاب يطال كذلك الساكت عن الخطأ والمشارك فيه، بينما ينجو فقط الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر مؤكداً: إن هذا مصير كل من يخرج على سنة الله وفطرته التي فطر الناس عليها.

مصر ترفض الاعتراف بالشواذ على مر السنين

وقد خاضت مصر معارك دولية عدة خاضتها على مدار السنوات الماضية لرفض الاعتراف بحقوق المثليين في مصر، ورفضت بشكل قاطع الاعتراف بهم، والتي كانت ضمن توصيات المجلس الدولي لحقوق الإنسان للأمم المتحدة في المراجعة الشاملة الأخيرة لمصر، كما أن مسئولو الأمم المتحدة قد دعوا الحكومات في جميع أنحاء العالم إلى حماية حقوق الشواذ، ومزدوجي الميل الجنسي ومغاير الهوية الجنسية، وإلغاء القوانين التي تعمل على التمييز ضدهم، ولا تزال مصر تراه مخالفاً لجميع العادات والتقاليد التي يسير عليها المجتمع المصري المسلم.

واعترضت مصر من قبل على المحاولات التي كثفت منذ التسعينيات، حين ضمت الأمم المتحدة حقوق الشواذ ضمن بعثة حقوق الإنسان، بينما لم تؤيد الحكومة حينها نظام حقوق الشواذ، ورغم ذلك لم يُسنَّ حظر واضح على المثلية الجنسية في القانون الجنائي؛ فلم تذكر كلمة «جريمة الشذوذ» أو «المثلية» بقانون العقوبات، ولكن الآداب العامة، الإخلال بها المنصوص عليه في القانون جعلت هناك مجالاً للتصدي لأي ممارسة من هذه الممارسات أو النظام العام.

وحُدثت المادة ١٤ من قانون مكافحة الدعارة لسنة ٦١ مادة ١ فقرة (أ) كل من حرَّض شخصاً ذكراً كان

إلى الرجل في الثوب الواحد، ولا تُفَضِّي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد».. رواد مسلم وغيره.

فهذا تحذير نبوي للأمة من أسباب الوقوع في اللواط والسحاق.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً: «إذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان».. (رواه البيهقي). فلتتقي الله نساء المسلمين، وليحذرن من عاقبة هذا الأمر الخطير، وليحذرن من الوسائل الهدامة التي تَبَثُّ سموها بين المسلمين على حين غفلة من عقولهم، فאלلهم احفظ المسلمين والمسلمات بحفظك يا كريم.

ظواهر غريبة ومسيئة لمجتمعاتنا

إن ما يحدث في مجتمعاتنا المسلمة لهو ظاهرة غريبة ومسيئة، وقد بادرت المؤسسات الدينية في مصر وعلى رأسها الأزهر الشريف بإدانة تلك الظاهرة الخبيثة، واصفين تلك الظواهر بأنها تعدُّ حرياً على الله ورسوله، وأن رفع علم الشواذ، وضبط شبكة تبادل الزوجات، وغيرها من الأحداث التي ظهرت بقوة خلال الفترة الأخيرة هي قضايا مجتمعية يجب على مؤسسات الدولة أن تقوم بواجبها مع كل الجهات المعنية بالشباب بدراسة تلك الظواهر الاجتماعية والنفسية، والعمل على علاجها بكل الوسائل المتاحة من خلال الندوات والحوارات، وشبكات التواصل الاجتماعي.

مصر الأزهر ترفض تلك الظواهر

وتصفها بأنها جرائم غير أخلاقية

وقد استنكر الدكتور عباس شومان وكيل الأزهر الشريف رفع علم الشواذ جنسياً في حفل موسيقي بمصر الجديدة قائلاً: «إن رفع راية الشواذ في بلد الأزهر عارٌ يجب ألا يمر مرور الكرام، فهو اعتداء على الشرائع السماوية والأعراف الإنسانية السوية».

مضيفاً أنه يجب أن يحاسب جميع من شارك فيه ومن سمح به، ويجب منع تكراره مستقبلاً، فهي جريمة إرهابية أخلاقية لا تقل بحال من الأحوال عن الجرائم الإرهابية الدموية التي أُرقت المجتمعات، موجهاً رسالة لرافعي راية الشواذ قائلاً: «ليعلم هؤلاء ومن ساعدتهم أن مصر الأزهر بمكوّناتها المسلم والمسيحي لن يجد هؤلاء

الداخل وصولاً إلى الحروب الداخلية، لافتاً أن قوة العراق على إسرائيل في المدى القريب أكثر خطورة من أي قوة أخرى، مشيراً إلى تقسيمها إلى مقاطعات طائفية، فهل هناك وضوح أكثر من ذلك فيما قد تحقق بالفعل في العراق، وتفكيك جيشه وإسقاط تاريخه، والعلاقة بين هذا المخطط الصهيوني والمصالح الأمريكية في المنطقة، وكان الغزو الأمريكي لأفغانستان، ثم غزو العراق كمقدمة للوصول إلى الفوضى غير الخلاقة في الشرق الأوسط، وقد استتبع ذلك وفي نفس الإطار وتنفيذاً للمخطط فصل شمال السودان عن جنوبه.

وكان ما أسموه بالربيع العربي لنشر الفوضى، وإسقاط الأنظمة، وما زلنا نرى ما يحدث في كردستان العراق، وما سيحققه استفتاء انفصال كردستان من نتائج، وما سيحدثه من ردود أفعال وتحالفات وتجاذبات وتوترات؛ نتيجة لتغاير المواقف حسب المستجدات الطارئة، وما سيحققه من نتائج ستصيب استقرار الأمة في مقتل!!

وهذا الاستفتاء الذي حدث في الإقليم، والذي أصاب المنطقة كلها بل والعالم بحالة من الارتباك يُعدّ الضوء الأخضر لما سيأتي، فهناك مخطط لفصل دارفور عن السودان، والاعتراف الرسمي بالأمازيغية لغة ثانية بجوار العربية في الجزائر، وتقسيم لبنان لدويلات طائفية، وهناك الحديث المتصاعد عن الوطن الفلسطيني البديل وتهجير شعبه، ومن أجل جعل الدولة الصهيونية أكثر أماناً واستقراراً من أي وقت مضى.

أما بيت القصيد فهو مصر يقول «أوديد» «في مصر توجد أغلبية سنية مسلمة مقابل أقلية كبيرة مسيحية تقدر بنحو ثمانية ملايين نسمة»، ويهدف المخطط إلى إعلان دولة مسيحية في الإسكندرية، ونوبية في أسوان، ويدوية تكون عاصمتها سيناء وشرق الدلتا تكون تحت النفوذ الصهيوني ليتحقق حلم إسرائيل «من النيل إلى الفرات». فاللهم احفظ مصر وجيشها من كل من سولت له نفسه التآمر ضدها، اللهم احفظ الأمة من كيد الكائدين ومؤامرات المتآمرين، اللهم من أراد مصر وشعبها وأرضها وجيشها بشراً فاجعل كيدهم في نحورهم.

والحمد لله رب العالمين.

أو أثنى على ارتكاب الفجور أو الدعارة على ذلك أو سهله له، وكذلك كل من استخدمه أو استدرجه أو أغواه بقصد ارتكاب الفجور أو الدعارة يُعاقب بالحبس مدة لا تقل عن سنة، ولا تزيد على ٣ سنوات، وبغرامة من ١٠٠ جنيه إلى ٣٠٠ جنيه.

وحددت المادة ١٤ من قانون العقوبات والتي نصت على مكافحة الفسق والفجور، وذلك في المادة ١٧٨ والتي تنص على أن يعاقب بالحبس مدة لا تزيد على سنتين، وبغرامة لا تقل عن خمس آلاف جنيه ولا تزيد على عشرة آلاف أو بإحدى هاتين العقوبتين كل من صنع أو حاز بقصد الاتجار أو التوزيع أو اللصق أو العرض مطبوعاً، أو مخطوطات أو رسومات أو إعلانات، أو صوراً محفورة أو منقوشة، أو رسومات يدوية أو فوتوغرافية، أو إشارات رمزية أو غير ذلك من الأشياء أو الصور عامة، إذا كانت منافية للأداب العامة.

المؤامرات الإسرائيلية لتقسيم المنطقة

وعلى الطرف الآخر ما زالت تدور المؤامرات وتحاك، ويشارك فيها لاعبون كثر من أصحاب المصالح سواء في منطقتنا أو من خارجها، والجميع تختلف مواقفهم وردود أفعالهم حسب المصالح، والاستراتيجية الصهيونية لم تكن تستهدف أرض فلسطين فحسب، ولكن مصر كانت الهدف الأسمى ليس الآن فقط، ولكن من قديم الزمان، ومنذ خروج بني إسرائيل من مصر، حيث ترى الادعاء بأنهم بناة الأهرام، وأن سيناء أرض يهودية، وهذا دليل على الأطماع الصهيونية في مصر والمنطقة.

ومن المعروف أن هناك مخططاً إسرائيلياً لتقسيم المنطقة على أسس طائفية، فقد أعلن في عام ١٩٨٢م تحت عنوان: «خطة من أجل إسرائيل» كان قد كتبها «أوديد ينون» الدبلوماسي الإسرائيلي السابق، أوضح فيها علاقات إسرائيل بالعالم العربي، وضرورة تفتيت دوله لدويلات صغيرة، انطلاقاً من العراق حتى مصر، مروراً بسوريا ولبنان والأردن والسعودية والسودان.

وتهدف هذه الخطة، وتلك الاستراتيجية لجعل العالم العربي ينهار ويتفكك إلى كردونات ودويلات صغيرة عرقية ودينية، تتصارع مع بعضها البعض؛ حيث إن العالم العربي مكون من أقليات وطوائف مختلفة، وأنه معرض للانفجار والتفتت العرقي والمذهبي والاجتماعي من





سورة محمد

صلى الله عليه وسلم

الحلقة الثانية

د. عبد العظيم بدوي

قال ابن إسحاق: ففهم كما ذكر لي بعض أهل العلم أنزل الله تعالى: **يُؤْمِنُونَ أَمْرًا لَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَيُؤْمِنُوا بِهَا ثُمَّ كُتِبَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْمَلُونَ**، (الأنفال: ٣٦).

ومنها: ما ذكره الله تعالى في قوله: **وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ نَجِيسٌ وَمَا أَظَاهَرَ اللَّهُ لَهُمْ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُمْ كُفَرَاءٌ**، (آل عمران: ٧٢).

عن السدي قال: كان أخبار قري عريضة أني عشر خبراً، فقالوا لبغضهم: ادخلوا في دين محمد أول النهار، وقولوا نشهد أن محمداً حق صادق، فإذا كان آخر النهار فأكفروا وقولوا: إنا رجعنا إلى علمائنا وأخبارنا فسألناهم، فحدثونا أن محمداً كاذب، وأنكم لستم على شيء، وقد رجعنا إلى ديننا فهو أعجب إلينا من دينكم، لعلمهم يشكون، يقولون: هؤلاء كانوا معنا أول النهار، فما بالهم؟ فأخبر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك، (البيدانية والنهاية (١٠/٤)).

ومنها: قول ابن أبي-لعنه الله: لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا. عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: كنت في غزاة، فسمعت عبد الله بن أبي يقول: لا تنفقوا

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى: **(الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ ۖ)**، (محمد: ١).

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

لا يزال الحديث متصلاً عن صور صد الكافرين عن سبيل الله، ولصد الذين كفروا عن سبيل الله وجود كثير منها ما سبق ذكره

ومنها: إطفائهم الناس يوم بدر ليثبتوا معهم ويكثروا حولهم، فلذلك قيل: **إِنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي الْمُطْعَمِينَ يَوْمَ بَدْرٍ**، وكانوا اثني عشر رجلاً من سادة المشركين من قريش، (التحرير والتنوير (٧٦/٧٣ و٧٤)).

ومنها: إنفاقهم الأموال بعد بدر لتجهيز جيش لمحاربة المسلمين والأخذ بثأر قتلهم في بدر.

قال محمد بن إسحاق: لما أصيب يوم بدر من كفار قريش أصحاب القليب ورجع فلهم إلى مكة، ورجع أبو سفيان بعيره، مشى عبد الله بن أبي ربيعة، وعكرمة بن أبي جهل، وصفوان بن أمية، في رجال من قريش ممن أصيب أبائهم وأبنائهم وأخوانهم يوم بدر، فكلّموا أبا سفيان ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة، فقالوا: يا معشر قريش، إن محمداً قد وترككم، وقتل خياركم، فأعينونا بهذا المال على حزيه، لعلنا ندرك منه ثأراً، ففعلوا.



الهيئة الثانية

محرم
سنة ٧
هجريه

غزوة خيبر

من آيات النبوة في خيبر

الحمد لله الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، والصلاة والسلام على خاتم النبيين وإمام المرسلين محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين، أما بعد،

عن أبي بصير

وواضح من هذا الحديث أن الجيش المتكون من ألف وأربعمائة أكل من بقايا الطعام القليل الذي يُسمى بالسويق، وهو عبارة عن طعام مصنوع من القمح أو الشعير على شكل طحين يحمل مع المسافر وكان قليلاً، فلما نثر على السفرة وبفضل الله ثم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم زاد هذا الطعام حتى شبع منه جميع الجيش والحمد لله، وليست هذه أول مرة يزداد فيها الطعام والماء، فتكرر ذلك في غزوة الخندق وتبوك وغيرها، والحمد لله على نعمه.

ثانياً - بركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

في قضاء علة عن رضى الله عنه:

عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر: لأعطين هذه الزاوية غدا رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله

فهذه وقفتنا الثانية مع غزوة خيبر التي وعد الله بها رسوله والذين آمنوا معه في قوله تعالى: (الفتح: ٢٠)، وقد تحقق وعد الله للنبي والمؤمنين، وتم فتح خيبر كما بينا في اللقاء السابق بفضل الله ورحمته، واليوم نقف معكم وقفة يسيرة من دلائل صدق النبي صلى الله عليه وسلم وآيات نبوته في هذه الغزوة المباركة.

أولاً: أولى هذه الآيات بركة لظفر وردته:

عن سويد بن الثغمان أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى إذا كانوا بالضنواء، وهي أدنى خيبر، فصلى العصر ثم دعا بالأزواد فلم يؤت إلا بالسويق فأمر به فتري، فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكلنا، ثم قام إلى المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلى ولم يتوضأ.. (رواه البخاري: ٢٠٩).



خير من أغلى شيء كان يعتز به العرب من متاع الدنيا.

وقال له كما في رواية صحيح مسلم: «قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. فإذا فعلوا ذلك فقد منغوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها. وحسابهم على الله..» يعني عصموا منك دماءهم وأموالهم فلا تقتاتهم. واقتل منهم علانيتهم ودغ سرائرهم لله سبحانه وتعالى. فهل هناك رحمة أعظم من ذلك؟

٤- أهل السنة والجماعة أهل إنصاف وصدق في نقل الأخبار وفي موقفهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فهذا الخبر مروى عند البخاري ومسلم وكتب أهل السنة التي لا يأخذ منها الروافض إلا إذا كان فيه ما يريدون، وأهل السنة يعرفون لعلي رضي الله عنه فضله فيها وشجاعته وقوته وعلمه ومكانته من رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ كما يعرفون لأبي بكر فضله ومكانته، ولعمر ولعثمان، ولجميع الصحابة.

والشاركون في خيبر كلهم من أصحاب بيعة الرضوان الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه، لكن الروافض الشيعة يبالغون في أمر علي رضي الله عنه بمبالغة ممقوتة يمجتها أهل البيت جميعاً، وهذه المبالغة على حساب تحقير شأن الصحابة الكرام أمثال أبي بكر وعمر وعثمان في يوم خيبر، ويذكرون روايات لم تصح في خيبر تبالغ في فضل علي رضي الله عنه على حساب هؤلاء الكرام

ورسوله، قال: «فبأت الناس يدعون ثلثتهم أيهم يعطاها، فلما اصبغ الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجو أن يعطاها؛ فقال: «أين علي بن أبي طالب؟ فقيل هو يا رسول الله يشتكي عينيه. قال: فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له، فبرأ حتى كان لم يكن به وجع. فأعطاه الزاية فقال علي: يا رسول الله! أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا؟ فقال: انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم. ثم ادعهم إلى الإسلام. وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه. فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم». (البخاري: ٣٩٧٣).

من هذا المشهد العظيم نأخذ بعض الفوائد:

١- منها بركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وتقلبه في عيني علي رضي الله عنه، فبرئت بفضل الله وقام علي وليس بعيتيه رمد ولا وجع، والحمد لله على فضله.

٢- ثقة النبي صلى الله عليه وسلم في نصر الله، وأنه سيفتح على يد علي رضي الله عنه بعد أن جهد المسلمون أمام حصن ناعم، واستشهد تحته محمد بن مسلمة الأنصاري، وأدخر الله هذا الفتح لعلي رضي الله عنه، والرسول عليه الصلاة والسلام يعلم ذلك مما علمه الله، ولذا قال لعلي: «انفذ على رسلك». وهذه ريب الكعبة لفة الواثق في نصر الله، ثم أوصى علياً بوصايا تفهم منها الغاية من الجهاد في الإسلام.

٣- الغاية من الجهاد في الإسلام:

ليست الغاية من الجهاد في الإسلام احتلال الأرض وقتل الشعب وكسب المغانم، كالأبل الغاية هي فتح القلوب لعلام الغيوب سبحانه، ودخول الناس في دين الله الذي لا يقبل الله سواه، والذي بعث به رسوله ومصطفاه، فلا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم، ولا كتاب منزل من عند الله بعد القرآن، ولا دين إلا الإسلام، لذلك قال النبي لعلي: «لأن يهدي بك الله رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم»، يعني دخول فرد واحد في الإسلام

يُضْرَكُ». (رواه البخاري، ٥٤٤١).

وفي رواية ابن إسحاق أن الذي أهدى الشاة زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم، وقد سألت: أي عضو من الشاة أحب إلى محمد، فقيل، الذراع اليمنى، فأكثرت فيها من السم، ثم سمت سائر الشاة، ثم جاءت بها، فأما النبي فلاك منها شيئاً فلم يسفها، وأما بشر بن البراء بن معرور فأساغها، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن هذا العظم أخبرني أنه مسموم». ثم دعا بها فاعترفت. وقالت المقولة السابقة لليهود.

قال ابن القيم في زاد المعاد: «وجيء بالمرأة إلى رسول الله، فقالت: أردت قتلك. فقال: ما كان الله ليساطك علي. قالوا: ألا تقتلها؟ قال: لا، ولم يتعرض لها ولم يعاقبها، واحتجم علي الكاهل، وأمر من أكل منها فاحتجم، فمات بعضهم، وقد اختلف في قتل المرأة.

والصحيح والله أعلم أن الرسول عفا عنها أولاً ولم ينتقم لنفسه، فلما مات من مات من الصحابة بسبب السم قتلها قصاصاً.

وفي هذه القصة من الدروس والفوائد ما يلي:

١- لقد أطلع الله رسوله على أخبار من القيب، ومكّنه من تكليم الجماد له؛ حيث كلمته عظام الشاة، وأخبرته أنها مسمومة.

٢- عناد اليهود وكذبهم رغم علمهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم حق، وأن الله يطلعه على الغيب، فكذبوا عليه في ذكر أبيهم فأخبرهم بالحقبة، ومع ذلك لم يؤمنوا به، وحاولوا قتله مراراً، وآخر محاولة هذه التي فعلتها هذه المرأة والقوم وراءها، وإن كانت هي أكثر حنقا على النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بسبب كثرة من مات، فأرادت الانتقام، وقد صرحت بذلك فيما نقله ابن القيم في زاد المعاد.

٣- ومن الفوائد عفو النبي صلى الله عليه وسلم، فقد عفا عن اليهود رغم اعتراضهم بوضع السم في الشاة، أما المرأة فقتلت قضاءً، والله أعلم.

أسأل الله أن يكتب لنا ولكم منازل الشهداء والأبرار، وإلى لقاء بحول الله وقوته.

من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؛ فجاملوه بما زعموه وخسروا أصحاب النبي الكرام من أمثال أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم من أهل بيعة الرضوان؛ لأنهم لم يتحلوا بالإنصاف، ولم يتحروا الصحة في نقل الأخبار ولا الصدق في القول.

أما أهل السنة والجماعة -والحمد لله- فقد تحلوا بالإنصاف والصدق في القول، وتحروا الصحة في نقل الأخبار؛ فكسبوا محبة علي وأهل البيت ومحبة جميع الصحابة الكرام وعلى رأسهم أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وجميع أهل بيعة الرضوان وجميع الصحب الكرام، والحمد لله رب العالمين.

وفوق هذا كله فاز أهل السنة والجماعة برضوان الله؛ لأن الله يحب الصادقين ويحب المنصفين، ويحب من يحب أصحاب رسوله ويترضى عنهم.

ثالثاً: قصة الشاة المسمومة:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اجمعوا لي من كان ها هنا من اليهود»، فجمعوا له. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادقون عنه؟ فقالوا: نعم يا أبا القاسم. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أبوكم؟ قالوا: أبونا فلان، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كذبتكم بل أبوكم فلان، فقالوا: صدقت وبررت. فقال: هل أنتم صادقون عن شيء إن سألتكم عنه؟ فقالوا: نعم يا أبا القاسم. وإن كذبناك عرفت كذبتنا كما عرفت في أبينا. قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: من أهل النار؟ فقالوا: نكون فيها يسيراً ثم تخلفوننا فيها. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أخسئوا فيها والله لا نخلفكم فيها أبداً»، ثم قال لهم: «فهل أنتم صادقون عن شيء إن سألتكم عنه؟ قالوا: نعم. فقال: هل جعلتكم في هذه الشاة سمّاً؟ فقالوا: نعم. فقال: ما حملكم على ذلك؟ فقالوا: أردنا إن كنت كذاباً نستريح منك. وإن كنت نبياً لم



مقومات الإنتاج في المنهج الاقتصادي الإسلامي

وضوابط السلوك الاستهلاكي في الاقتصاد الإسلامي

د. حسين حسين شحاتة

والانضباط والوفاء.

- القيم السلوكية: ومنها الحب والأخوة والتعاون والتكافل والتضامن والتسامح والتيسير والقناعة.

- الكفاءة الفنية: مثل المعرفة الفنية واستخدام أساليب التقنية الحديثة ما دامت لا تتعارض مع الشريعة الإسلامية.

ويجب على الدولة أن توفر للعنصر البشري العامل بيئة صالحة ليقوم بدوره في عمارة الأرض.

ولقد ربط الإسلام بين الفرد والإنتاجية والتي يقصد بها مقياس العلاقة بين الناتج وعوامل الإنتاج المسببة لهذا الناتج، وتوجد إنتاجية للعمل، وإنتاجية لرأس المال، وإنتاجية الأرض، والإنتاجية الكلية هي قيمة الناتج مقسومة على قيم عوامل الإنتاج.

يعتمد الإنتاج في المنهج الاقتصادي الإسلامي على مقومات أساسية سبق أن تناولناها بالتفصيل في المقالات السابقة، والتي تتلخص في الآتي:

(١) العمل، ويتمثل في الجهد العضلي والذهني وتراكم المعرفة.

(٢) الموارد الطبيعية، التي سخرها الله لعباده.

(٣) المال، الذي رزقه الله لعباده.

(٤) ما سخره الله عز وجل، من مقومات أخرى باطنة لم تعرف بعد.

ويركز الإسلام على عنصر العمل باعتباره أهم ركن في العملية الإنتاجية واشترط فيه مجموعة من الشروط سبق وأن تناولناها في الفصل الثاني وتتلخص في الآتي:

- القيم الإيمانية: ومنها الإيمان والتوقفي والصلاح واستشعار مراقبة الله في كل الأعمال والمحاسبة والمراقبة الذاتية.

- القيم الأخلاقية: ومنها الأمانة والصدق والإخلاص والإتقان

واهم المقومات الاسلامية لرفع

الانتاجية وجودة الانتاج ما يلي:

(١) الاهتمام بانتقاء واعداد وتدريب العامل وتنميته عقدياً وخلقياً وسلوكياً وفنياً وفقاً لمعايير الكفاءة والأمانة، وتحقيق الأمن والسكينة له والجزاء العدل والأجر الإضافية، فاليد المرتعشة لا تبعد ولا تبتكر.

(٢) تنمية الموارد الطبيعية والمحافظة عليها وترشيد استخدامها بالأساليب المفيدة والنافعة دون إسراف أو تبذير أو تبديد، ويجب الأخذ بأساليب التقنية الحديثة المشروعة.

(٣) المحافظة على المال وتنميته وتوظيفه وفقاً للأسس والصيغ الإسلامية التي ترفع من كفاءة تشغيله، ومنعه من التشغيل الحرام، ومن أهمها: الربا والاكتناز والحث على الادخار والاستثمار وفقاً للصيغ الإسلامية.

(٤) تطوير وتنمية المؤسسات المالية وكذلك الأدوات والأساليب والأسواق الإسلامية التي تساهم في تسهيل سيولة الأموال من وإلى الوحدات الاقتصادية والنظر إلى هذه المؤسسات المالية على أنها وسيلة لغاية، هي توفير الأموال للتمويل واستخدامه في الإنتاج طبقاً لصيغ الاستثمار الإسلامي.

(٥) ضبط وترشيد نفقات الإنتاج وتطهيرها من كل نواحي الإسراف والضياع والتبذير والترفع والمظهرية

لأن ذلك يقود إلى تخفيض التكلفة وزيادة العائد بما يمكن الوحدة الاقتصادية من النمو والتطوير.

ضوابط السلوك الاستهلاكي

في الاقتصاد الإسلامي:

مفهوم الاستهلاك وعلاقته بالحاجات

الأصلية في الاقتصاد الإسلامي:

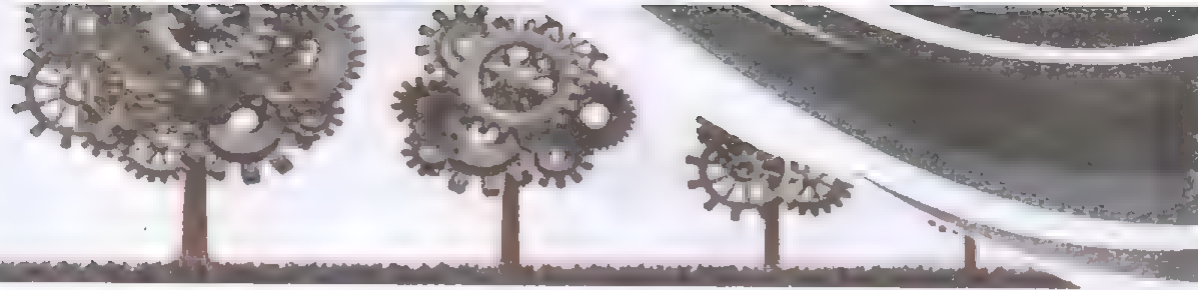
الاستهلاك في الشرع هو الإنفاق بمعناه اللغوي وهو الإقضاء بالنسبة للمال مع الإنسان بنفسه أو بواسطة غيره، بشرط أن يكون مشروعاً أي: فيما أحله الله، ويقصد بسلوك المستهلك بأنه التصرفات والأفعال التي يقوم بها عند اتخاذ قرار بالإنفاق لشراء حاجاته أو إشباع رغباته.

ويحكم ذلك مجموعة من الحوافز والبواعث والعادات والتقاليد والأعراف السائدة في المجتمع والتي تعارف عليها الناس، ويتضبط هذا السلوك في الإسلام بمنظومة من القيم الإيمانية والأخلاقية، وكذلك منظومة الضوابط الشرعية حتى يكون قراره الاستهلاكي متوافقاً مع أحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية، ولقد سبق أن تناولنا ذلك تفصيلاً في الفصل الثاني.

أثر القيم الإيمانية والأخلاقية على

سلوك المستهلك في الاقتصاد الإسلامي

يعتقد المستهلك المسلم بأن الغاية من الإنفاق توفير الحاجات الأصلية لبناء الجسد لطاعة وعبادة الله،



وتتسم هذه الضوابط بخصائص من أهمها: الثبات والشمولية والاستمرارية والموضوعية والعقلانية والقابلية للتطبيق في كل زمان ومكان. وتقسم هذه الضوابط إلى مجموعتين هما:

- ضوابط السلوك الاستهلاكي في مجال المباحات (الواجبات).

- ضوابط السلوك الاستهلاكي في مجال المحرمات (المنهيات).

وسوف نتناول كل مجموعة من هذه المجموعات بشيءٍ من التفصيل في البنود التالية:

مقومات السلوك الاقتصادي الرشيد في الاقتصاد الإسلامي؛

هناك العديد من المؤثرات والمقومات في السلوك الاقتصادي الإسلامي، نلخصها في الآتي:

- عامل إشباع الحاجات والرغبات.
 - عامل توافر الإمكانيات والقدرات.
 - عامل القيم الإيمانية والأخلاقية.
 - عامل الضوابط الشرعية.
 - عامل الأسعار الناجمة من تفاعل العرض والطلب.
 - عوامل أخرى معنوية.
- فإذا توافرت هذه المقومات والعوامل كان السلوك رشيداً ويحقق الإشباع المادي والروحي للمستهلك. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

وقائساً على ذلك فإنه يلتزم في سلوكه بشرع الله عز وجل حتى ينال الثواب والأجر، ويتجنب ما نهى الله عنه وهذا يحقق له الاطمئنان القلبي والراحة النفسية.

كما أن تحلي المستهلك بخلق الأمانة والصدق والاعتدال والقناعة والسماحة والوفاء، وتجنب الإسراف والتبذير والترف والبذخ والمظهرية والتقليد المخالف لشرع الله عز وجل، يحقق له سلوك استهلاكي رشيد.

وخلاصة القول ينجم عن القيم الإيمانية والأخلاقية للمستهلك المسلم سلوكاً سوياً يقود نحو الحلال الطيب النافع.

الضوابط الشرعية للسلوك

الاستهلاكي في الاقتصاد الإسلامي

يقصد بالضوابط الشرعية للسلوك الاستهلاكي بأنها الأحكام والمبادئ الكلية التي تضبط سلوك المستهلك، وتهدف إلى تحقيق ما يلي:

- بيان حكم الله في الأعمال والتصرفات والقرارات الاستهلاكية بين الحل والحرم.

- تعتبر المرشد إلى الحلال لاتباعه، والحرام لتجنبه.

- تعتبر من المقاييس لتقويم السلوك الاستهلاكي للأفراد والمؤسسات.

- تعتبر المرجع لتوقيع العقوبة على السلوكيات المخالفة.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله
وآله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فقد كانت قصة موسى مع الخضر عليهما
السلام من روائع القصص؛ لما ورد فيها من
عجائب الأخبار في صحيح الآثار بل وفي الكتاب
العزیز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه تنزيل من حكيم حميد. وبرز فيها
من الفوائد العقيدية والفقهية والتربوية ما لا
يحيط به عنوان واحد للقصة. وقد تحيرت في
عنوان للحديث أو القصة: إذ إن بها معاني ربما
لا يحيط بها عنوان واحد، ولعل هذا ما دفع
إمام المحدثين البخاري رحمه الله أن يضعها
في ثلاثة مواضع من صحيحه إذ في كل مكان
فائدة مختلفة. فاجتهدت في اختيار عنوان
مجمل يكشف عن درره في كوامنه.

الحديث:

روى البخاري رحمه الله بسنده إلى سعيد
بن جبير رحمه الله قال: قلت لابن عباس إن
نوحا البكائي يزعم أن موسى ليس بموسى بني
إسرائيل إنما هو موسى آخر؟ فقال كذب عدو
الله، حدثنا أبي بن كعب عن النبي صلى الله
عليه وسلم: (قام موسى النبي خطيباً في بني
إسرائيل فسئل أي الناس أعلم؟ فقال: أنا أعلم،
فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه، فأوحى
الله إليه إن عبداً من عبادي بمجمع البحرين
هو أعلم منك. قال: يا رب وكيف به؟ فقل
له احمل حوتاً في مكمل فإذا فقدته فهو ثم،
فانطلق وانطلق بفتاه يوشع بن نون. وحمل
حوتاً في مكمل حتى إذا كانا عند الصخرة وضعا
رؤوسهما واما فانسلي الحوت من المكمل فاتخذ
سبيله في البحر سرباً، وكان لموسى وفتاه عجباً،
فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما.

فلما أصبح قال موسى لفتاه: أتنا غداً
لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً. ولم يجد موسى
مساً من النصب حتى جاوز المكان الذي أمر به،
قال له فتاه: أرايت إذ أويانا إلى الصخرة؟ فإني
نسيت الحوت؟ قال: موسى ذلك ما كنا نبغي



الفوائد والدرر من حديث موسى والخضر

د. مروه محمد مروه



فارتدا على آثارهما قصصاً.

فلما انتهيا إلى الصخرة إذا رجل مسجى بثوب أو قال تسجى بثوبه فسلم موسى، فقال: الخضر؛ وأنى بأرضك السلام؟ فقال أنا موسى فقال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم، قال: هل أتبعك على أن تعلمني مما علمت رشداً؟ قال: إنك لئن تستطيع معي صبراً؛ يا موسى إني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه أنت؛ وأنت على علم علمكه لا أعلمه. قال: ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً.

فانطلقا يمشيان على ساحل البحر ليس لهما سفينة فمرت بهما سفينة فكلموهم أن يحملوهما فعرف الخضر فحملوهما بغير نول، فجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر نقرة أو نقرتين في البحر، فقال الخضر: يا موسى، ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور في البحر فعمد الخضر إلى لوح من ألواح السفينة فنزعه فقال موسى: قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها لتغرق أهلها؟ قال: ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً؟ قال: لا تؤاخذني بما نسيت- فكانت الأولى من موسى نسياناً..

فانطلقا فإذا غلام يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر برأسه من أعلاه فاقتلع رأسه بيده، فقال موسى: أقتلت نفساً زكية بغير نفس؟ قال: ألم أقل لك إنك لن تستطيع معي صبراً؟- قال ابن عيينة، وهذاؤكد- فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجد فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه، قال الخضر بيده فأقامه فقال له موسى: لو شئت لاتخذت عليه

أجرأ. قال: هذا فراق بيني وبينك). قال النبي صلى الله عليه وسلم: (يرحم الله موسى لوددنا لو صبر حتى يقص علينا من أمرهما).

أولاً: التفريغ؛

١- رواه الإمام البخاري في ثلاثة كتب من صحيحه؛

أ- كتاب العلم، باب ما يستحب للعالم إذا سئل أي الناس أعلم؟ فيكل العلم إلى الله رقم (١٢٢) (٥٦/١).

ب- كتاب الأنبياء؛ باب حديث الخضر مع موسى، (١٢٤٦/٣)، (٣٢٢٠).

ج- كتاب التفسير، باب تفسير سورة الكهف (١٧٥٢/٤)، (٤٤٤٨)، (٤٤٤٩)، (٤٤٥٠)

٢- أخرجه مسلم في الفضائل باب من فضائل الخضر عليه السلام رقم ٢٣٨٠.

٣- سنن الترمذي ت شاكر (٣٠٩/٥) رقم (٣١٤٩) أبواب تفسير القرآن.

ثانياً: مفردات الحديث؛

- (نوف البكالي) هو تابعي جليل من أهل دمشق فاضل عالم لاسيما بالإسرائيليات وكان ابن امرأة كعب الأخبار رحمه الله.

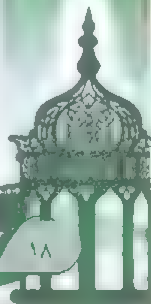
- (كذب عدو الله) أي أخبر بما هو خلاف الواقع. ومراد ابن عباس رضي الله عنهما الزجر والتحذير لا المعنى الحقيقي لهذه العبارة.

- (فعتب) لم يرض منه بذلك وأصل العتب المواخذة.

- (بمجمع البحرين) ملتقى البحرين وفي تسمية البحرين أقوال.

- (مكتل) وعاء يسع خمسة عشر صاعاً.

- (فانسل) خرج برفق وخفة.



- (سرياً) مسلماً يسلك فيه.

- (نصباً) تعباً.

- (مساً) أثراً وفي رواية (شيئاً).

- (مسجى) مغطى.

- (وأنى بأرضك السلام) كيف تسلم

وأنت في أرض لا يعرف فيها السلام.

- (نول) أجر.

- (فعمد) قصد.

- (الأولى) المسألة الأولى.

- (زكية) طاهرة لم تذنّب.

- (وهذا أوكّد) أي قوله.

- (ألم أقل لك) لزيادة لك فهذا

أوكّد في العتاب.

- (استطعما) طلباً طعاماً.

- (ينقض) يكاد يسقط.

- (قال الخضريه) أشار بها.

- (من أمرهما) من الأعاجيب

والغرائب (ينظر: تعليقات البغا على

صحيح البخاري، ١/٥٦، ٤/١٧٥٤).

ثالثاً: فوائد الحديث

من أول ما يستفاد من الحديث:

هو أن استقبال الشرع يحتاج إلى نية

وتسليم وافتقار وعقل؛ لذا لا يوقف

أمام ما تشابه منه إلا موقف العابد

الدارس المؤمن بريء والمتبع لنبيه،

ويكون من دينه كما أراد الله له أن

يكون. لا موقف الشاك المتريص لدعاة

السوء أدعياء العقلانية والعلمانية

زعموا وما صدقوا، وما أكثر هؤلاء في

هذه الأزمنة المتأخرة الغابرة.

لذا فإن عبارة مثل التي قالها

الصحابي الجليل ابن عم رسول الله

صلى الله عليه وسلم في حق التابعي

الجليل نوف البكالي: (كذب عدو

الله) يتلقاها أهل الإيمان بما ذكرنا
من أحوالهم تجاه الشرع، ويتلقاها
أهل الزيغ والطغيان بالتشكيك في كل
شيء، في الراوي والمروي في السند والمتن
ثم في السنة والدين كله.

وعليه فإن المراد من هذه العبارة
صار شبهة أسارع إلى إزالتها من القلوب
لدفع التهمة عن التابعي الجليل نوف
البكالي وهو مؤمن، وكان عالماً قاضياً
إماماً لأهل دمشق أن يتهم بكونه عدواً
لله، وكذلك عن ابن عم رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يتهم تابعياً
كهذا أن يكون كذلك.

والجواب عن قوله: (كذب عدو
الله) أن ذلك وقع من ابن عباس على
طريق الإغلاظ على القائل، بخلاف
قوله، وأفاض الغضب تجيء على غير
الحقيقة في الغالب، وابن عباس قاله
على وجه الزجر عن مثل هذا القول،
لا أنه يعتقد أنه عدو لله ولدينه
حقيقة، إنما قاله مبالغة في إنكاره،
وكان ذلك في حال غضب ابن عباس
لشدة الإنكار، وحال الغضب تطلق
الألفاظ ولا يراد بها حقائقها.

وقال ابن التين: لم يرد ابن عباس
إخراج نوف عن ولاية الله، ولكن قلوب
العلماء تنفر إذا سمعت غير الحق،
فيطلقون أمثال هذا الكلام لقصد
الزجر والتحذير منه وحقيقته غير
مرادة.

وهناك تأويل آخر قاله بعض أهل
العلم، وهو أن المراد كذب شيطانه.
(ينظر شرح النووي على مسلم،
١٨٤٧/٤). وللحديث صلة إن شاء الله
مع باقي ما يستفاد من هذه القصة
المباركة، والحمد لله رب العالمين.

الخلاف .. أصوله وضوابطه

الحمد لله . والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم . وبعد :

فقد تحدثنا ايها القارئ الكريم على مدار عام كامل تقريباً عن يزعمون انهم اهل الفكر . وبيننا ان للفكر اصولاً وضوابط يجب على من يزعم ويدعي انه مفكر ان يأخذ بهذه الاصول وينضبط بتلك الضوابط .

د . أحمد منصور سيالك



الشرع الحنيف وتشكك فيه .

وللحديث عن هذه المنظومة سنسلك فيه الكلام من خلال مقدمة، وعشرة محاور، وسأذكرهم على سبيل الإجمال، ثم نفضل الكلام في كل محور على حدة بإذن الله تعالى، المقدمة: «المسلمون أمة واحدة» .

والمحور الأول: «مشروعية الخلاف، وأوقعيته» .

المحور الثاني: «أسباب وقوعه» .

المحور الثالث: «الشروط التي يجب توافرها فيه» .

المحور الرابع: «الصفات الواجب توافرها في المخالف» .

والمحور الخامس: «مدى وقوع التلقيق فيه وشروطه» .

المحور السادس: «المسائل التي يقع فيها» .

المحور السابع: «الصفات الواجب توافرها فيمن يردده» .

المحور الثامن: «أقسامه وحكم كل قسم» .

المحور التاسع: «ضوابط التعامل مع المخالف» .

المحور العاشر والأخير: «الآثار المترتبة عليه» .

فتلك عشرة كاملة نستطيع أن ندخل بها في منظومة الخلاف، والتي بها يعلم كل طالب علم قدره مع أقوال أهل العلم؛ لأنه بذلك يتسنى له معرفة كيفية وصول العلماء لهذه الأقوال .

فبإذن الله تبارك وتعالى نبدأ في المقال القادم في هذه السلسلة التي أسأل الله تعالى أن ينفع بها قارئها وكتابتها، إنه ولي ذلك والقادر عليه .

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه .

وعليه: فمن يخرج عن هذه الأصول والضوابط لا فكر له، وهذا ينطبق على أغلب من يزعمون أنهم مفكرون إسلاميون؛ فلا أصول لهم ولا ضوابط في فكرهم ألبتة، وكانت النتيجة القبح في السنة النبوية وردها، ورد ما جاء فيها، وذلك بطعنهم في دواوين السنة المعتبرة عند أهل العلم الثقات وعلى رأسهم «الجامع الصحيح» للإمام العلم أبي عبد الله البخاري، رحمه الله .

وحتى لا يطول بنا الكلام فكرت أن نبدأ سويًا في مقالات نكتب فيها عن الفكر الصحيح، وعن ضوابطه، وأصوله .

ففي كل مرة سنختار موضوعًا نطوف حوله نبين أطرافه ومرامييه حتى ننتهي منه فندخل في غيره بإذن الله تعالى، وقد اخترت أن نبدأ بالحديث عن: «الخلاف» أصوله وضوابطه» .

ومن ثم ندخل في منظومة الخلاف بأطرافها الأربعة؛ لنتعرف على كيفية التعامل مع الخلاف عند أهل العلم، وهذه المنظومة التي لها إطار عام من خلاله نتعرف على أصوله وضوابط الخلاف، وهذه الأطر الأربعة:

تصور الخلاف .. الحكم عليه .. الموقف من القول المخالف، وأخيرًا، الموقف من قائل هذا القول .

فهذه الأركان الأربعة من خلالها يكون الكلام على الخلاف كما ذكرت، والأهم كيفية التعامل مع هذا الخلاف .

وبهذا نصل إلى كيفية التفكير في مثل هذه القضايا، لكن من وجهة نظر أهل العلم ومصادرهم التي تركوها لنا، لا من وجهة نظر الهوى والأغراض غير السليمة، التي تقدح في



رحل عنا أبو إسلام .. وسكت صوته وجف قلمه

د. عبد العظيم بدوي



عليه فانتقل من سحاب إلى مسجد إبراهيم الحاج حسن بضاحية إبراهيم الحاج حسن بعمّان، فولّي الإمامة والخطابة والتدريس به، ووضع الله له القبول، حتى صار يُقصد من كل مكان، لسماع خطبه ودروسه، وقصده طلاب العلم من كل مكان، وأخذ ينتقل في مساجد عمان لإلقاء الدروس والمحاضرات، وقوّى صلته بالشيخ الألباني حتى صار من أحبّ طلابه إليه، وكان الشيخ يشهد عنده الجمعة، ودُعِيَ لإلقاء الدروس والخطب في كل من الإمارات والبحرين والكويت، وسافر إلى كندا.

وفي عام ١٩٨٨م ترك التدريس وتفرّغ للمسجد.

ومن فضل الله عليه أن متعه بالصحة والعافية طوال عمره حتى بلغ رسالة ربه التي اصطفاه لها، حتى ابتلي في عام ٢٠١٣م بسرطان في البروستاتا فعولج منه، ثم انتقل المرض إلى الكبد فأخذ في العلاج منه، ولم يقعه ذلك عن وظيفته ومهمته، فلم يترك الخطبة ولا الدروس، وفي النصف الأول من شعبان الماضي سافر للعمرة والتقيت به، وأقمنا مفا أسبوعاً في الحرم المكي، وأوصاني بالصلاة عليه، ورجع إلى مسجده فقام رمضان إماماً، وختم القرآن في القيام، وبعد عيد الفطر اشتد عليه المرض ومع ذلك استمر في أداء مهمته وتبليغ رسالة ربه، ولما حضر موسم الحج سافر للحج برفقة ابنه أحمد صالح، وكان ينتقل على الكرسي، فلما رجّع رجّع مرهقاً متعباً منهكاً، فدخل مستشفى الأردن بعمان فمكث أسبوعاً ثم خرج، فلم يمكث بالبيت سوى يوم أو يومين

هو أبو إسلام صالح بن طه بن عبد الواحد، وُلِدَ بعزبة الزعفران التابعة لقرية الشين مركز قطور محافظة الغربية، يوم الثلاثاء الخامس من جمادى الأولى ١٣٧٢هـ الموافق ١٩٥٣/١/٢٧م، درس بمدرسة الشين الابتدائية، ثم الإعدادية، ثم التحق بمدرسة الراهبي الثانوية بطنطا، فلما حصل على الثانوية دخل كلية الزراعة بكفر الشيخ، وتخصص في استصلاح الأراضي، ولكن الله تعالى أراد له أن يعمل في استصلاح القلوب، كما سيرد في ذكر مؤلفاته، كيف تصلح قلبك؟

فلما تخرج من الجامعة عام ١٩٧٧م التحق بالجيش لأداء الخدمة العسكرية، ثم أنهاها في ١٩٧٨/١٢/٣١م، فعمل مدرساً بالتربية والتعليم الفصل الثاني من العام الدراسي، وفي صيف ذلك العام سافر إلى الأردن، فعمل مدرساً للرياضيات بمدرسة الفيصلية الإعدادية شرقي سحاب، فقصى بها عاماً ثم نزل إلى مصر فتنزّج، وأكرمته الله تعالى بزوجة نحسبها صالحة ولا نزكيها على الله، ثم عاد بها إلى الأردن، فحبّب الله إليه العلوم الشرعية، فبدأ بحفظ القرآن الكريم حتى أتمه، واجتهد في طلب العلوم حتى نال منها قسماً وافراً، وفي عام ١٩٨٣م انتقل من الفيصلية إلى سحاب، وابتدأ في صعود المنابر، فكان ينتقل من قرية إلى أخرى لإلقاء خطبة الجمعة، وفي سحاب اتصل بكل من الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، والشيخ محمد نسيب الرفاعي، والشيخ محمد إبراهيم شقرة، رحمهم الله جميعاً، حتى هيا الله له مسجد عبد الله بن عمر في سحاب، فولّي الإمامة والخطابة فيه حتى عام ١٩٨٥م، ثم وسع الله

حتى هاد إلى المستشفى، فاتصل بي أبناؤه
فاخبروني فطرت إليهم، ومن المطار مباشرة
إلى مستشفى الأردن، فدخلت عليه وأرجو أن
أكون قد أدخلت السرور على قلبه بدخولي
عليه، وكان قد دخل في شبه غيبوبة، وثقل
لسانه، فاقمنا معه أسبوعاً نلاطفه أحياناً
ويرد علينا. وكان إذا أفاق أذن وأقام وصلى،
وكان يرفع السبابة في التشهد يحركها يدعو
بها كما كان يصلي في صحته، وبعد أسبوع
وقبل الفجر طلب من مرافقيه من أبناؤه أن
يتصلوا بنا وأن يطلبوا حضور أهله وأولاده
جميعاً وأنا معهم، فوصلنا الفجر وطرنا إليه،
فلما دخلنا عليه طلب أن نعهده، وأخذ يوصينا
جميعاً بتقوى الله، وأنا أستمع وأكظم حزني،
وأكفكف دموعي إظهاراً للتماسك أمام الأولاد،
حتى غلبتني عيني فسالت دموعي، فخرجت
من عنده، وكان هذا آخر عهده بالكلام، فلم
يتكلم بعد ذلك، ومضت الأيام وحاله يتغير
يوماً بعد يوم، حتى إذا كان يوم الثلاثاء ١٣/١٠/٢٠١٧م أصبح في
حالة حرجة، ونقصت دقائق قلبه، إلى قبيل
الغروب ظهرت عليه علامات الموت، وهزل
إليه الطبيب ومساعدوه، وحاول أن يصنع
شيئاً ولكن نفذ قضاء الله، فقال لنا بحزن
باد عليه، توقف القلب!! وذلك عند النداء
لصلاة المغرب، فقلنا ما أمرنا الله به، إذا لله
وإنا إليه راجعون، اللهم أجرفنا في مصيبتنا
وأخلف لنا خيراً منها، اللهم اغفر لأبي إسلام،
وارفع درجته في المهديين، واخلفه في عقبه
في الفارين، وأفسح له في قبره، ونور له فيه.

وتذكرت عندئذ قول الله تعالى: (سورة

اللقم ٨٨) وَأَنْتَ جَاهِلٌ نَظَرُونَ (٨٩) وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ رَفَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَأَنْتَ جَاهِلٌ نَظَرُونَ (٨٩) وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ رَفَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَأَنْتَ جَاهِلٌ نَظَرُونَ (٨٩) وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ رَفَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وَأَنْتَ جَاهِلٌ نَظَرُونَ (٨٩) وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ رَفَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ورجعنا به إلى البيت، وفي الصباح تم تجهيزه،
وبعد صلاة الظهر صليت عليه تنفيذاً
لوصيته بعد استئذان إخواننا العلماء
الحاضرين، وخرجت الجنازة من مسجده
بضاحية الحاج حسن محمولا على الأعناق
في مشهد رهيب، وزحام شديد، ذكرنا بقول
الإمام أحمد - رحمه الله -، بيننا وبينكم يوم
الجنازة وذفن - رحمه الله - بمقبرة أم الحيران
بوسط عمان بالقرب من مسجده.

وهكذا رحل عنا أخي أبو إسلام، وسكت صوته،
وجف قلعه الذي سطر به كل ما خطب به، وجمعه
في كتب انتشرت بين الخطباء خاصة وطلاب
العلم عامة، وهي: ١- العقيدة أولاً. ٢- أحسن
البيان. ٣- سبل السلام. ٤- الصحابة. ٥- تبصرة
الأنام. ٦- حياة السعداء. ٧- الفرقان من قصص
القرآن. ٨- البيان. ٩- البرهان. ١٠- ثمرات السيرة
النبيهة. ١١- البشارات النبوية. ١٢- المبشرون
بالجنة. ١٣- المبشرون بالنار. ١٤- السبيل في فقه
الدعوة. ١٥- وسائل الثبات على الدين. ١٦-
محبة علي بن أبي طالب بين القلو والجفاء. ١٧-
صيحة نذير. ١٨- الحصن الحصين. ١٩- مداخل
الشیطان. ٢٠- ويشر الصابرين. ٢١- هدية
النبي الرحيم لرضى المسلمين. ٢٢- كيف تصلح
قلبك. ٢٣- كيف تصلح لسانك.

وبهذه الكتب وما حوته من علم قائم على :
قال الله، قال رسوله، قال الصحابة، يستمر
عمل أخي أبي إسلام، كما في الحديث عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: « إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا
مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِمَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ. أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ
بِهِ. أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ ». وقد تفضل الله
على أخي أبي إسلام بهذه الثلاثة. فهذا هو
علمه، وقد وفق لصدقة جارية، ورزقه الله
ذرية طيبة صالحة من البنين والبنات، كلهم
أخذ من القرآن، وأكثرهم ختمه وجوده،
فاللهم انفعه بما قدم وأخر، واجعله له عندك
ذخراً، وألحقه بالصالحين.

اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنا بعده، واغفر
لنا وله، وللمسلمين والمسلمات.

باب الطهارة

الكتاب

المجلد ١ / د/ عزة محمد رشاد (أم لعم)

أن أبي بن كعب قال يا رسول الله، إذا جامع الرجل المرأة فلم ينزل؟ قال: «يفسل ما مس المرأة منه، ثم يتوضأ ويصلي».

قال النووي في شرح مسلم (٢٧٤/٢) في معرض شرح حديث الباب، وقوله صلى الله عليه وسلم (يفسل ما أصابه من المرأة)، «فيه دليل على نجاسة رطوبة فرج المرأة، وفيها خلاف معروف، والأصح عند بعض أصحابنا نجاستها، ومن قال بالطهارة يحمل الحديث على الاستحباب وهذا هو الأصح عند أكثر أصحابنا والله أعلم».

وقال النووي في شرح مسلم (٢٧٣/٢): «اعلم أن الأمة مجتمعة على وجوب الفسل بالجماع، وإن لم يكن معه إنزال، وعلى وجوبه بالإنزال... إلى أن قال، وأما حديث أبي بن كعب ففيه جوابان، أحدهما: أنه منسوخ، والثاني: أنه محمول على ما إذا باشرها فيما دون الفرج والله أعلم. اهـ».

٢- القياس على المذي فإنه نجس ناقض للوضوء.

وكل ما خرج من السبيلين نجس، ورطوبة فرج المرأة خارجة من أحد السبيلين.

بسم الله، والحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، أما بعد: فقد كان موضوع الحلقة السابقة عن بيان أنواع الإفرازات الخارجة من المرأة وحكمها، وقد ذكرنا منها أربعة أنواع، وهي المذي، والودي، والمني، والصفرة والكدر، وبقي النوع الخامس، وهو رطوبة فرج المرأة، ولا يخفى أن معرفة المرأة لهذا النوع من الإفرازات من الأهمية بمكان.

خامساً: رطوبة فرج المرأة:

الرطوبة لغة: مصدر رطب، وهي بمعنى الببل، قال ابن منظور: الرطب بالفتح ضد اليابس. والرطب: الناعم. قال ابن الأعرابي: يقال للرطب: رطب يرطب، ورطب يرطب رطوبة، والرطب: المبتل بالماء- لسان العرب (١٦٦/٤) مادة رطب.

الرطوبة اصطلاحاً: ماء أبيض متردد بين المذي والعرق، فلهذا اختلف فيها. انظر المجموع شرح المذهب للنووي (٥٧٠/٢). حكمها:

للعلماء في رطوبة فرج المرأة قولان:

القول الأول: رطوبة فرج المرأة نجسة ناقضة للوضوء، وحجتهم في ذلك:

١- الحديث الذي أخرجه الشيخان، وفيه

“

**الامة مجتمعة على وجوب
الفصل بالجماع وان لم يكن معه
انزال.**

”

يصلي في الثوب الذي ينام معك فيه؟ قالت: «نعم، ما لم ير فيه أذى- أخرجه أحمد (٢٦٧٦٠) وابن خزيمة (٧٧٦)، والطبراني في «الكبير» (٨٢٥٥) وصححه الألباني «صحيح النسائي» (٢٩٤).

ومن فوائد حديثي الباب أنه لا يجب العمل بمقتضى المظنة؛ لأن الثوب الذي يجامع فيه مظنة لوقوع النجاسة فيه، فأرشد صلى الله عليه وسلم إلى أن الواجب العمل بالمظنة دون المظنة. ومن فوائدهما كما قال ابن رسلان في «شرح السنن»: «طهارة رطوبة فرج المرأة، لأنه لم يذكر هنا أنه كان يغسل ثوبه من الجماع قبل أن يصلي، ولو غسله لنقل. ومن المعلوم أن الذكر يخرج وعليه رطوبة من فرج المرأة. اهـ.

الراجح:

ابتداء لا بد أن نعلم أن المسألة لم يأت فيها نص من الكتاب أو السنة ولم يتعقد الإجماع على شيء، ولكن يمكن أن نخلص من المسألة بالآتي:

١- أن الأصل في الأعيان الطهارة، حتى يأتي دليل على نجاستها.

قال ابن قدامة في المغني (٨٨/٢): «ويجوز رطوبة فرج المرأة احتمالاً، لأن أحدهما، أنه نجس؛ لأنه في الفرج لا يخلق منه الولد، أشبه المذي.

وممن ذهب إلى نجاسة رطوبة فرج المرأة كثير من المالكية (مواهب الجليل ١٠٥/١)، والمشهور من مذهب الشافعية (المجموع شرح المذهب للنووي ٥٧٠/٢)، وطائفة من الحنفية (رد المحتار على الدر المختار ٣٤٩/١)، وهو قول في مذهب أحمد (المغني لابن قدامة ٦٥/٢).

القول الثاني: رطوبة فرج المرأة طاهرة، وهذا ما ذهب إليه الشافعي في أحد قوليهِ (المجموع شرح المذهب للنووي ٥٧٠/٢)، والصحيح من مذهب أحمد (المغني لابن قدامة ٦٥/٢)، وهو قول أبي حنيفة (حاشية ابن عابدين ٣١٣/١). وحجتهم في ذلك:

١- حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه مسلم في صحيحه، وفيه أنها قالت: (ولقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركاً فيصلي فيه). صحيح مسلم (٢٨٨).

قال ابن قدامة في المغني (٣٨٨/٢) لأن عائشة كانت تفرك المني من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من جماع- فإنه ما احتلم نبي قط- وهو يلاقي رطوبة الفرج، ولأننا لو حكمنا بنجاسة فرج المرأة، لحكمنا بنجاسة منيها؛ لأنه يخرج من فرجها، فيتنجس برطوبته. وقال القاضي: ما أصاب منه في حال الجماع فهو نجس؛ لأنه لا يسلم من المذي، وهو نجس.

ولا يصح التعليل؛ فإن الشهوة إذا اشتدت خرج المني دون المذي، كحال الاحتلام.

قال الشوكاني في نيل الأوطار (١٤١/٢): «في معرض شرحه لحديث معاوية، قال: قلت لأم حبيبة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم: أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم



“

ذهب جماهير العلماء إلى
أن رطوبة فرج المرأة ناقضة
للوضوء قيا ساً على ما يخرج من
السبيلين .

”

للوضوء أم طاهرة وغير ناقضة للوضوء؟
اعلم أنه لم يأت دليل من الكتاب أو السنة
ولم يُنقل عن الصحابة القول بأن رطوبة
الفرج ناقضة للوضوء وكذا لم ينعقد
الإجماع.

وذهب جماهير العلماء إلى أن رطوبة فرج
المرأة ناقضة للوضوء قياساً على كل ما
يخرج من السبيلين.

والتحقيق أن رطوبة فرج المرأة تخرج من
مخرج الولد (المهبل)، وليس من السبيلين،
ولو سلمنا أنها تخرج من السبيلين فقد أشرنا
- أنفاً - أنه ليس كل ما يخرج من السبيلين
نجس.

وقال ابن حزم في معرض كلامه أن رطوبة
فرج المرأة لا تنقض الوضوء، «برهان
إسقاطنا الوضوء من كل ما ذكرنا، هو أنه لم
يأت قرآن ولا سنة ولا إجماع بإيجاب وضوء
في شيء من ذلك» (المحلّى ١/٢٣٦).

وهذا ما ذهب إليه ابن عثيمين في الشرح
المتع- (١/٤٥٦).

وهو الراجح لانعدام الدليل على وجوب
الطهارة من رطوبة الفرج، والله تعالى أعلم.

قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى
(٥٣٥/٢١): «فاعلم أن الأصل في جميع
الأعيان الموجودة على اختلاف أصنافها
وتباين أوصافها أن تكون حلالاً مطلقاً
للأدميين، وأن تكون طاهرة لا يحرم عليهم
ملايستها ومباشرتها ومماستها، وهذه
كلمة جامعة، ومقالة عامة، وقضية فاضلة
عظيمة المنفعة، واسعة البركة، يفرغ
إليها حملة الشريعة، فيما لا يحصى من
الأعمال...».

٢- قاعدة «المشقة تجلب التيسير»
والاحتراز من رطوبة الفرج فيه من المشقة
التي لا تخفى، وقد رفع تعالى عن عباده
الحرج، قال ربنا تبارك وتعالى: (وَمَا جَعَلَ
عَلَيْكَ فِي الْبَإْسِ حَرَجًا) (الحج: ٧٨).

٣- من المعلوم عند علماء الأصول أنه لا
يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة، قال
جل ذكره (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نِيٓئًا) (مريم: ٦٤)،
ولو كانت رطوبة فرج المرأة نجسة لبين ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم لنساء الأمة
نشدة الحاجة لمعرفة الحكم.

٤- قياس رطوبة فرج المرأة على المذي قياس
مع الفارق؛ لأن المذي يخرج عند الشهوة،
والرطوبة لا تخرج بشهوة، أما القياس
على أن كل ما خرج من السبيلين نجس،
فهذا الطرد لا يستقيم، فالريح تخرج من
السبيلين وليست بنجسة؛ بدليل أننا لم
نؤمر بالاستنجاء منها، والولد يخرج من
قبل المرأة وهو طاهر.

٥- حديث عائشة المتقدم أول المسألة،
وإجابة الجمهور على أن مني الأنبياء لا
يكون إلا من جماع، وأنه يلاقي رطوبة
الفرج، فدل ذلك على طهارتها، وهذا ما ذهب
إليه أبو حنيفة، والصحيح من مذهب أحمد،
والشافعي في أحد قوليه، والله تعالى أعلم.
وهل رطوبة فرج المرأة ناقضة



معرفة الله تعالى والصلة به

الحمد لله الذي كتب السعادة والشُّرور لعباده الطائعين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إله الأولين والآخرين، وأشهد أن نبينا محمدا عبده ورسوله أفضل الأنبياء والمرسلين، اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين. أما بعد..

إهداء: الشيخ الدكتور: خالد بن علي الغامدي
إمام المسجد الحرام

والطمأنينة فلن يجدوها على الحقيقة والدوام إلا في معرفة الله والانس به، واستحضار قربه ومعرفته سبحانه، التي تفيض على العبد ألوانا من الحبور والشُّرور والرضا، وفرح القلب، ونشوة النفس. حتى أنه ليعبد الله كأنه يراه، فيكون الله تعالى سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به. ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها. فأي حياة يعيشها هذا العبد؟ وأي سعادة يتلذذ بها من وصل إلى هذه المرحلة من الإيمان والمعرفة والإحسان؟

أمة الإسلام، إن معرفة الله هي باب التوحيد الأعظم، ومنشور الولاية الأقوم، ومن رسخت في قلبه هذه المعرفة، وعرف الله بأسمائه وصفاته وربوبيته وأفعاله، دخلت قلبه أنوار التوحيد ولا يد، فلا يعبد إلا الله، ولا يسأل إلا الله، ولا يصرف ألوان العبودية كلها إلا لله وحده.

أيها المسلمون، إن لله تعالى جنتين، جنة معجلة في الدنيا، هي وسيلة وطريق إلى الجنة الأخرى جنة عرضها السماوات والأرض، وكثير من الناس خبزوا من الدنيا وهم لم يذوقوا طعم جنة الدنيا المعجلة، ولم يعرفوا لها رسما ولا وصفا، مما كان سببا لجفاف الأرواح، وصدأ القلوب، وتناكر النفوس، واستيلاء أمراض الشهوات والشبهات على العقول والقلوب.

إن هذه الجنة المعجلة في الدنيا هي جنة المعرفة بالله والصلة به. تلك المعرفة الحققة الحية النابضة، إنها جنة - والله - وأي جنة؟

من ذاقها، وتغنم بها، وارتشف رحيقها لم يبع عنها حولا، ولم يطلب غيرها بدلا. إنها أنس المؤمنين، وبهجة الموحدين، ولذة الصادقين.

ومهما سعى الناس في طلب اللذة والسعادة

ولن يصل عبدٌ إلى تحقيق التوحيد الخالص لله إلا بالمعرفة الحقّة به سبحانه وتعالى. وهذه هي طريقة القرآن في تقرير توحيد الألوهية. أنه يستدل بمعرفة الله وأسمائه وصفاته وربوبيته على توحيد الألوهية والإلزام به. كما في قوله،

(ذَلِكُمْ أَنَّهُ شَكَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ مَا هُوَ أَشَدُّ حَقًّا فَأَنذَرُوهُ) (الأنعام: ١٠٢). وكما في الآيات التي في سورة النمل التي يعضد الله فيها نعمه ويذيع مخلوقاته ثم يقرر ملزماً (الأنعام: ١٥٠) (النمل: ٦٠).

ويقول سبحانه: (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى الْأَحْيَاءُ ثُمَّ قَتَلْنَاهُمْ وَأَرْسَلْنَا دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْآيَاتِ) (النمل: ١٢٤). هذا المعنى كثيرة جداً.

إن امتلاء القلوب بمعرفة الله وتوحيده وإجلاله يخرج منها فسادها وأمراضها وكبرها وعلوها، ويذكر النفوس والأرواح، ويؤسس فيها معاني الإيمان. وحقائق اليقين. والنوكل. والإخلاص. والصدق. فيصبح العبد ويسمي في نعيم لا يشبهه نعيم. واثق بربه. غني بمولاه. عزيز بسيدده. راض بأفعاله. مطمئن لأفئدته. قد تحرر من عبودية الخلق والدرهم والدينار، وحظوظ الشرف والجاه، وصار عبداً لله وحده الذي عرفه وعرف أنه الذي بيده مقادير كل شيء - سبحانه -، وهو الغني له مقاليد السماوات والأرض.

أيها المسلمون، إن توحيد الربوبية والأسماء والصفات الذي هو توحيد المعرفة والإثبات هو أساس اليقين والإيمان. ومحرك القلوب إلى علام الغيوب. وإفراده بالعبادة والتوجه والقصد، وهو الوقود الحيّ للفعال لحياة النفوس وثباتها، وسعادة الأرواح، والعاصم لها من وساوس الشيطان وأفكار الرذی والضلال.

ولذلك فإن الله سبحانه - يُحب من عباده أن يعرفوا، وينظروا في بديع صنعه وأفعاله، ويتفكروا في مخلوقاته، ومن هنا كان القرآن كله

في تعريف الخلق برّبهم - سبحانه -، والحديث عنه وعن أسمائه وصفاته وأفعاله وتشريعاته الحكيمة. وربط القلوب به - سبحانه -؛ لكي تشرق عقولهم وأرواحهم بأفراد ربهم - سبحانه وتعالى - بالقصد والطلب، الذي هو توحيد العبادة والألوهية، فهما متلازمان - ولا بد -؛ توحيد المعرفة والإثبات، وتوحيد العبادة والطلب. لا ينفكان عن بعضهما.

وهذا هو الطريق، هذا هو السبيل - عباد الله -، هذا هو المنهج الصحيح في تربية الناس ودعوتهم، والاصل في المبتدئ والمُنْتَهَى في كل خطاب دعوي.

ولقد أخطأ كل الخطأ من سلك غير هذا السبيل في التربية والدعوة. وظن أنه يمكن إصلاح قلوب الناس وعقولهم بفلسفات وأفكار لا طائل تحتها إلا الحيرة والقلق، أو بلعاعة من الدنيا ومادياتها، أو بنغرات وعصبية جاهلية حزبية.

ألا ليت الدعاة والمصلحين وأرباب الأقالام في وسائل الإعلام وغيرها يستشعرون فداحة الخطب، وخم الخسارة حينما ينشغلوا بأمور جزئية فرعية، ويففلون عن هذا الأصل العظيم الذي به حياة القلوب والعقول واستقامتها وفلاحها، وهو السبيل المنيع لكل المجتمع ضد أفكار التطرف والشبهات وأمراض الهوى والشهوات.

ووالله الذي لا إله غيره لن تصلح أمتنا إلا بالتوحيد الصحيح، وقوة المعرفة بالله تعالى والتعلق به. وما انتكس المتكسبون وتكبروا طريق الهدى، وارتدوا على أدبارهم إلا بسبب ضعف المعرفة بالله. وهشاشة العلاقة به - سبحانه -، مما كان سبباً لتزلزل القلوب، وتغير المبادئ، وانسلاخ اليقين من القلوب لأول عارض، ولبارق طمع، ولشوب غرض ومصلحة.

أمة الإسلام، إن تحقيق المعرفة بالله، وقوة التعلق به - سبحانه -، وامتلاء القلوب بجلاله وعظمته هو ينبوع التوحيد الصحيح ومادته الكبرى.

هَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا أَعْظَمَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا أَجَلُ اللَّهِ لَهُ - سُبْحَانَهُ - الْكَمَالُ وَالْجَلَالُ وَالْجَمَالُ الْمُنْطَلَقُ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ. وَاحِدٌ أَحَدٌ مُدَبِّرٌ حَكِيمٌ وَرَبُّ قَدِيرٌ لَا شَيْءَ يَعْدِلُهُ وَلَا شَيْءَ يُشَبِّهُهُ. وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ. وَلَا يُؤَوِّدُهُ شَيْءٌ. وَلَا يَتَعَاضَلُهُ شَيْءٌ. وَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ هَيِّنٌ وَيَسِيرٌ. لَا تَبْلُغُهُ الْأَوْهَامُ. وَلَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَالْأَفْهَامُ، حَتَّى لَا يَمُوتَ، قَبِيضٌ لَا يَنَامُ، يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا، خَلَقَ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ بِلَا حَاجَةٍ إِلَيْهِمْ. وَرَزَقَهُمْ كُلَّهُمْ بِلَا كِلْفَةٍ وَلَا مَشَقَّةٍ. ثُمَّ يَمِيتُهُمْ وَلَا يَعْجِزُونَهُ. ثُمَّ يَبْعَثُهُمْ وَيَحْاسِبُهُمْ كُلَّهُمْ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ.

هو الملك - سُبْحَانَهُ - يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ بِفَضْلِهِ. وَيَنْزِعُهُ مِمَّنْ يَشَاءُ بَعْدَهُ. ذَلَّتْ لَهُ الرُّقَابُ، وَسَجَدَتْ لِعَظَمَتِهِ الْجِبَابُ. وَانْكَسَرَتْ لِقُوَّتِهِ الْجَبَابِرَةُ وَالطُّغَاةُ. يَهْمِلُ الظَّالِمِينَ. وَيَمْدُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ. حَتَّى إِذَا بَغَاوْا وَأَسْرَفُوا

أَخَذَهُمْ أَخْذَةً أَسْفَ لَا تَبْقَى مِنْهُمْ وَلَا تَذَرُ (إِنْ أَخَذَهُ اللَّهُ شَيْئًا) (هود: ١٠٢).

كُلُّ يَوْمٍ هُوَ شَأْنٌ، وَمَرَاسِيمُ قَضَائِهِ وَقُدْرُهُ نَافِذَةٌ نَازِلَةٌ. لَا رَادَّ لِقَضَائِهِ. وَلَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ. وَلَا غَالِبَ لِأَمْرِهِ. قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ. وَقَائِمٌ عَلَى هَذَا الْكَوْنِ بِأَسْرِهِ. يَحْفَظُهُ وَيُدَبِّرُهُ وَيَصْرِفُهُ بِعِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ وَحُكْمَتِهِ.

هو الجبار - سُبْحَانَهُ -. الْمَنَانُ اللَّطِيفُ الرَّحْمَنُ. جَبَرِ قُلُوبَ أَوْلِيَائِهِ. وَمَنْ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعَفُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكَنَ لَهُمْ. وَاللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ؛ فَكَمْ مِنْ شِدَّةٍ فَزَعَهَا اللَّهُ؟ وَكَمْ مِنْ نَازِلَةٍ كَانَ لَهَا اللَّهُ؟ وَكَمْ مِنْ كُرِّيَّاتٍ وَأَهْوَالٍ دَرَأَ شَرُّهَا اللَّهُ ذُو الْعِزَّةِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ؟

صَفَرُ دُونِ جَلَالِهِ كُلُّ كَبِيرٍ، وَذَلٌّ مَعَ كِبَرِيَّاتِهِ كُلُّ عَزِيزٍ. وَتَهَاوَى أَمَامَ عَظَمَتِهِ كُلُّ عَظِيمٍ. يَسْمَعُ ذَبِيبَ النَّمْلَةِ السُّودَاءِ عَلَى الصَّخْرَةِ الضَّمَاءِ. وَيَرَى مَدَّ الْبَغُوضِ جَنَاحَهَا فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ الْبَهِيمِ الْأَلِيلِ. لَا تَشْغَلُهُ أَصْوَابُ الدَّاعِينَ. وَلَا تَعْجِزُهُ حَاجَاتُ السَّائِلِينَ عَلَى تَفَنُّنِ مَطَالِبِهِمْ. وَاخْتِلَافِ أَسْتِنْتِهِمْ. يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ فِي كُلِّ

الأحوال، وَحِينَ يَسْتَفْشُونَ شِيَابَهُمْ، إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ.

هو الله القادر القدير المُتَقَدِّرُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ. الْمُعْطِي الْمَانِعُ. لَا يَنْفَعُ مَعَ مَنَعِهِ سَعْيٌ وَيَذَلُّ مَجْهُودٌ، فَكَمْ مِنْ مُجْتَهِدٍ حَرِيصٍ لَكِنَّهُ مَحْرُومٌ؟ وَلَا يَمْنَعُ مَعَ إِعْطَانِهِ عَجْزٌ عَاجِزٌ. وَلَا مَنَعٌ مَانِعٌ. فَكَمْ مِنْ عَاجِزٍ ضَعِيفٍ لَكِنَّهُ مَرْزُوقٌ وَافِرٌ الْمَقْسُومِ.

هو الله الرحمن الرحيم، ذُو الرَّحْمَةِ الشَّامِلَةِ الْعَامَّةِ لِكُلِّ مَخْلُوقَاتِهِ، وَذُو الرَّحْمَةِ الْخَاصَّةِ لِأَوْلِيَائِهِ وَأَحِبَّائِهِ، يَفْتَحُهَا عَلَيْهِمْ وَلَا مُمْسِكَ لَهَا. فَتَطْيِبُ حَيَاتَهُمْ. وَتَحْلُو مَعَهَا مَرَارَةُ الْأَقْدَانِ. وَتَسْتَقِيمُ بِهَا أَرْوَاحُهُمُ الَّتِي مَسَّهَا تَغَبُّ الْحَيَاةِ وَوَهَجُهَا.

إِلَّا إِنَّهُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلثَّنَاءِ وَالْحَمْدِ وَالْمَدْحِ، لَا تُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْهِ.

أيها المسلمون: لَا شَيْءَ أَحْلَى مِنَ الْحَدِيثِ عَنِ اللَّهِ. وَلَا خَطَابَ أَشْهَى مِنْ أَنْ يَكُونَ فِي مَدْحَةِ اللَّهِ؛ فَهُوَ الَّذِي يَشْفِي النُّفُوسَ وَيُسَعِّدُهَا، وَيُذْهِبُ حُزْنَهَا وَخَوْفَهَا.

فَيَا لِلَّهِ! كَمْ ضَاعَتْ مَنَّا الْأَعْمَارُ فِي بُنْيَاتِ الطَّرِيقِ؟ وَكَمْ ذَهَبَتْ مَنَّا السَّاعَاتُ فِي لَهْوٍ وَقِيلٍ وَقَالَ؟ وَيَا لِلَّهِ! مَا أَشَدَّ غَفَلَتْنَا عَنْ ذِكْرِ رَبِّنَا وَمَعْرِفَتِهِ؟ وَمَا أَعْظَمَ حَسْرَتْنَا عَلَى نَقْصِ حِفْظِنَا مِنَ الْأَنْسِ بِهِ وَالْعَيْشِ مَعَهُ - سُبْحَانَهُ -؟

وَمَا سَبَقْنَا السَّابِقُونَ الْمُقَرَّبُونَ الْأَبْرَارُ بِكَثْرَةِ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ وَلَا صَدَقَةٍ. وَلَكِنَّهُ بِشَيْءٍ وَقَرَّ فِي قُلُوبِهِمْ. وَرَسَخَ فِي نَفُوسِهِمْ. هُوَ قُوَّةُ الْمَعْرِفَةِ. قُوَّةُ مَعْرِفَتِهِمْ بِرَبِّهِمْ - سُبْحَانَهُ -. وَشِدَّةُ تَعَلُّقِهِمْ بِهِ. وَحُبُّهُمْ لَهُ. فَذَاقُوا أَطْيَبَ وَأَجْلَى وَأَشْهَى مَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا. حَتَّى إِنْ الْقَلْبَ لِيَهْتَزَّ فَرَحًا بِهَذَا النِّعَمِ.

(سورة البقرة: ٢١) (البقرة: ٢١).

أيها المسلمون: مَعْرِفَةُ اللَّهِ نَوْعَانِ: مَعْرِفَةُ إِقْرَارٍ وَاعْتِرَافٍ فَحَسْبُ، وَهَذَا اشْتَرَكِ فِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ حَتَّى الْمُشْرِكُونَ. لَكِنَّهَا لَمْ تَنْفَعْهُمْ فِي النِّجَاةِ وَالْفَلَاحِ؛ لِأَنَّهَا مَعْرِفَةُ بَارِدَةٌ هَامِدَةٌ. لَمْ تَتَّمِرْ لَهُمُ التَّوْحِيدَ. وَلَمْ تَحْرُكْ قُلُوبَهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى حُبًّا وَاخْلَاصًا.

باب العقيدة

في بيان ما يجب اعتقاده في الرسول صلى الله عليه وسلم وأهل بيته وصحابته

وجوب محبة الرسول وتعظيمه، والنهي عن

الغلو والإطراء في مدحه

سنة ١٤٣٩ هـ - العدد ٥٥٤ - السنة السابعة والأربعون

د. صالح الفوزان

(لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين) (متفق عليه). بل ورد أنه يجب على المؤمن أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم أحب إليه من نفسه، كما في الحديث: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: يا رسول الله، لانت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي، فقال: (والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك)، فقال له عمر: فإنك الآن أحب إلي من نفسي، فقال: (الآن يا عمر) (رواه البخاري).

ففي هذا أن محبة الرسول واجبة ومقدمة على محبة كل شيء سوى محبة الله، فإنها تابعة لها لازمة لها؛ لأنها محبة في الله ولأجله، تزيد بزيادة محبة الله في قلب المؤمن، وتنقص بنقصها، وكل من كان محباً لله؛ فإنما يحب في الله ولأجله.

ومحبته صلى الله عليه وسلم تقتضي تعظيمه وتوقيره واتباعه، وتقديم قوله على قول كل أحد من الخلق. وتعظيم سنته. قال العلامة ابن القيم رحمه الله: (وكل محبة وتعظيم للبشر؛ فإنما تجوز تبعاً لمحبة الله وتعظيمه، كمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه، فإنها من تمام محبة مرسله سبحانه وتعالى وتعظيمه، فإن أمته

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد،

تحدث في هذا العدد عن وجوب محبته وتعظيمه صلى الله عليه وسلم، فنقول وبالله تعالى التوفيق،

يجب على العبد أولاً: محبة الله عز وجل، وهي من أعظم أنواع العبادة، قال تعالى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» (البقرة: ١٦٥).

لأنه هو الربُّ المتفضل على عباده بجميع النعم ظاهراً وباطناً، ثم بعد محبة الله تعالى، تجب محبة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنه هو الذي دعا إلى الله، وعرف به، وبلغ شريعته، وبين أحكامه، فما حصل للمؤمنين من خير في الدنيا والآخرة، فعلى يد هذا الرسول، ولا يدخل أحد الجنة إلا بطاوعته واتباعه صلى الله عليه وسلم، وفي الحديث: (ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه، كما يكره أن يقذف في النار) (متفق عليه).

فمحبة الرسول تابعة لمحبة الله تعالى، لازمة لها، وتليها في المرتبة، وقد جاء بخصوص محبته صلى الله عليه وسلم ووجوب تقديمها على محبة كل محبوب سوى الله تعالى، قوله صلى الله عليه وسلم:

يحبونه لمحبة الله له. ويعظمونه ويجلونهم لإجلال الله له، فهي محبة لله من موجبات محبة الله.

والمقصود: أن النبي صلى الله عليه وسلم ألقى الله عليه من المهابة والمحبة (... ولهذا لم يكن بشر أحب إلى بشر، ولا أهيب وأجل في صدره، من رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدور أصحابه- رضي الله عنهم- قال عمرو بن العاص بعد إسلامه: إنه لم يكن شخص أبغض إليّ منه. فلما أسلمت، لم يكن شخص أحب إليّ منه، ولا أجل في عيني منه، قال: ولو سئلت أن أضقه لكم لما أنطق، لأنني لم أكن أملاً عينيّ منه؛ إجلالاً له.

وقال عروة بن مسعود لقريش: يا قوم، والله لقد هددت إلى كسرى وقيصر والملوك، فما رأييتُ ملكاً يعظمه أصحابه؛ ما يعظم أصحاب محمد محمداً صلى الله عليه وسلم، والله ما يحدثون النظر إليه تعظيماً له، وما تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم، فيدلك بها وجهه وصدره، وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه) انتهى.

ثانياً- التي من الفلو والإطراء في مدحه:

الفلو: تجاوز الحد، يُقال: غلا غُلُوًا، إذا تجاوز الحد في القدر، قال تعالى: **لَا تُفْلُوا** **فِي دِينِكُمْ**، (النساء: ١٧١) أي: لا تجاوزوا الحد.

والإطراء: مجاوزة الحد في المدح، والكذب فيه، والمراد بالفلو في حق النبي صلى الله عليه وسلم: مجاوزة الحد في قدره؛ بأن يُرفع فوق مرتبة العبودية والرسالة، ويُجعل له شيء من خصائص الإلهية؛ بأن يُدعى ويُستغاث به من دون الله، ويُحلف به.

والمراد بالإطراء في حقه صلى الله عليه وسلم: أن يُزاد في مدحه. فقد نهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك بقوله: (لا تُطروني كما أطرت النصارى ابنَ مريم، إنما أنا عبد،

فقولوا: عبدُ الله ورسوله) (متفق عليه)، أي: لا تمدحوني بالباطل، ولا تجاوزوا الحد في مدحي، كما غالت النصارى في عيسى- عليه السلام- فادّعوا فيه الألوهية، وصّفوني بما وصّفني به ربّي، فقولوا: عبدُ الله ورسوله. ولما قال له بعض أصحابه: أنت سيدنا، فقال: (السيدُ الله تبارك وتعالى)، ولما قالوا: أفضلنا وأعظمنا طَوْلًا، فقال: (قولوا بقولكم، أو بعض قولكم، ولا يستجرينكم الشيطان) (رواه أبو داود بسند جيد).

وقال له ناس: يا رسولَ الله، يا خيرنا وابن خيرنا، وسيدنا وابن سيدنا، فقال: (يا أيها الناس، قولوا بقولكم، ولا يستهوينكم الشيطان. أنا محمدُ عبدُ الله ورسوله، ما أحبُّ أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل) (رواه أحمد والنسائي).

كره صلى الله عليه وسلم أن يمدحوه بهذه الألفاظ: أنت سيدنا- أنت خيرنا- أنت أفضلنا- أنت أعظمنا، مع أنه أفضل الخلق وأشرفهم على الإطلاق؛ لكنه نهاهم عن ذلك، ابتعاداً بهم عن الغلو والإطراء في حقه، وحمايةً للتوحيد، وأرشدهم أن يصفون بصفتين: هما أعلى مراتب العبد، وليس فيهما غلو ولا خطر على العقيدة، وهما: عبد الله ورسوله، ولم يُحب أن يرفعوه فوق ما أنزله الله عز وجل من المنزلة التي رضى بها له، وقد خالف نهيه صلى الله عليه وسلم كثير من الناس فصاروا يدعونه، ويستغيثون به، ويحلفون به، ويطلبون منه ما لا يطلب إلا من الله، كما يفعل في الموائد والقصائد والأناشيد، ولا يميزون بين حق الله وحق الرسول.

يقول العلامة ابن القيم في النونية:

لله حق لا يكون لغيره

ولعبده حق هما حقان

لا تجعلوا الحقين حقاً واحداً

من غير تمييز ولا فرقان

ثالثاً - بيان منزلته صلى الله عليه وسلم

لا بأس ببيان منزلته بمدحه صلى الله عليه وسلم بما مدحه الله به، وذكر منزلته التي فضله الله بها واعتقاد ذلك، فله صلى الله عليه وسلم المنزلة العالية التي أنزله الله فيها، فهو عبد الله ورسوله، وخيرته من خلقه، وأفضل الخلق على الإطلاق، وهو رسول الله إلى الناس كافة، وإلى جميع الثقليين الرجن والإنس، وهو أفضل الرسل، وخاتم النبيين، لا نبي بعده، قد شرح الله له صدره، ورفع له ذكره، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره، وهو صاحب المقام المحمود الذي قال الله تعالى فيه: **«عَنْ أَنْ يَبْعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا»** (الإسراء: ٧٩).

أي، المقام الذي يُقيمه الله فيه للشفاعة للناس يوم القيامة؛ ليريحهم ربه من شدة الموقف، وهو مقام خاص به صلى الله عليه وسلم دون غيره من النبيين.

وهو أخشى الخلق لله، وأتقاهم له، وقد نهى الله عن رفع الصوت بحضرته صلى الله عليه وسلم، وأثنى على الذين يَغْضُونَ أصواتهم عنده، فقال تعالى: **«يَتْلُو آيَاتِ اللَّهِ مَامُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تُمْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَهِمَّ تَحِيَّةً لِيَعْلَمَ أَنْ تَحُطَّ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ»** (١) **«إِنَّ الَّذِينَ يَغْضَوْنَ أَصْوَاتَهُمْ عِدَّ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ أَتَمَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِيَسْمَعُوا مِنْهُمْ مَغْمِرَةً وَأَخْرَ عَظِيمَةً»** (٢) **«إِنَّ الَّذِينَ يُدْأَبُونَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ»** (٣) **«وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»** (الحجرات: ٢-٥).

قال الإمام ابن كثير - رحمه الله -: (هذه آيات أذب الله فيها عباده المؤمنين فيما يعاملون به النبي صلى الله عليه وسلم من التوقير والاحترام، والتبجيل والإعظام... أن لا يرفعوا أصواتهم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فوق صوته).

ونهى سبحانه وتعالى أن يُدعى الرسول باسمه كما يُدعى سائر الناس، فيقال: يا محمد، وإنما يُدعى بالرسالة والنبوة فيقال: يا رسول الله، يا نبي الله، قال تعالى: **«لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا»** (النور: ٦٣).

كما أن الله سبحانه يناديه بـ يا أيها النبي، يا أيها الرسول. وقد صلى الله وملائكته عليه، وأمر عباده بالصلاة والتسليم عليه، فقال تعالى: **«لِإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا»** (الأحزاب: ٥٦).

لكن لا يُخصص مدحه صلى الله عليه وسلم وقت ولا كيفية معينة إلا بدليل صحيح من الكتاب والسنة، فما يفعله أصحاب الموالد من تخصيص اليوم الذي يزعمون أنه يوم مولده لمدحه، بدعة منكرة.

ومن تعظيمه صلى الله عليه وسلم: تعظيم سنته، واعتقاد وجوب العمل بها، وأنها في المنزلة الثانية بعد القرآن الكريم في وجوب التعظيم والعمل، لأنها وحى من الله تعالى، كما قال تعالى: **«وَمَا يُلْقِ عَنِ الْمُوَيِّ (٥) إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيُ يُوحَى»** (النجم: ٣، ٤).

فلا يجوز التشكيك فيها، والتقليل من شأنها، أو الكلام فيها بتصحيح أو تضعيف لطرقها وأسانيدها أو شرح لمعانيها إلا بعلم وتحفظ، وقد كثر في هذا الزمان تطاول الجهال على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم خصوصاً من بعض الشباب الناشئين الجهال الذين لا يزالون في المراحل الأولى من التعليم، صاروا يصححون ويضعفون في الأحاديث، ويجرحون في الرواة بغير علم سوى قراءة الكتب، وهذا خطر عظيم عليهم وعلى الأمة، فيجب عليهم أن يتقوا الله، ويقفوا عند حدهم.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.



عناية السلف بحراسة الجوارح

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ، وَجَعَلَ تَبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَذَكَرَی لَأُولَى الْأَلْبَابِ، وَأَمَرَنَا بِالْإِغْتِسَامِ بِهِ إِذْ هُوَ حَبْلُهُ الَّذِي هُوَ أَشَبُّ الْأَشْيَابِ، وَهَدَانَا بِهِ إِلَى سَبِيلِ الْهُدَى وَمَنَاهِجِ الصَّوَابِ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ رَبُّ الْأَرْيَابِ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُبْعُوثُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَالْحِكْمَةِ وَفَضْلِ الْخُطَابِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ صَلَاةً دَائِمَةً يَا قَبِيَّةُ بِغَدٍ إِلَى يَوْمِ الْمَرْجِعِ وَالْمَأْبِ، وَيَعْدُ:

ثغور ابن آدم:

فإن الثغور التي تقوم على حراستها هي جوارح العبد التي يتربص بها الشيطان ويقف على مداخلها ومخارجها، كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «إذا استيقظ أراه أحدكم من منامه فتوضأ فليستثر ثلاثاً، فإن الشيطان يبيت على خيشومه»، رواه البخاري (٣٢٩٥) ومسلم (٢٣٨).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب كل عقد عليك ليل طويل، فأزقد فإن استيقظ فذكر الله، انحلت عقدة، فإن توضأ انحلت عقدة، فإن صلى انحلت عقدة، فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان»، رواه البخاري (١١٤٢) ومسلم (٧٧٦).

د. عماد عيسى



المفتش بوزارة الأوقاف

فهي مواضع مخوفة يدخل الشيطان منها ويتسلل إليها لواداً وهو فقيه الشر وخريت ذرويه وهذه الثغور هي (اللسان، العين، الأذن، واليد، والرجل).

وعن ابن عباس، قال: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم ممّا قال أبو هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله كتب على ابن آدم حظاً من الزنا، أدرك ذلك لا محالة، فزنا العين النظر، وزنا اللسان المنطق، والنفس تمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه»، رواه البخاري (٦٢٤٣) ومسلم (٢٦٥٧).

وهذه الجوارح يحتاج المرء إلى أن يدفعها إلى الخير ويُرْجِيها، ويُعَلِّمها لبلوغ الأرب منها ويرتجئها، ولا يكون ذلك إلا بإصلاح خلائقها ونفي بوائقها مستضحياناً جميل الأوصاف والألطف.

“

كان سلفنا الصالح يعتنون بحراسة
الجوارح أيما عناية حتى بلغوا
قرارة المجد ونهاية العلاء في أمر
الدنيا والدين.

”

واعلم أن كلامنا ليس للآراء بزماننا
ولا للطعن في أهلنا أو التنقيص من
إخواننا، وإنما توصيف الحال جزء من
الدواء، والمودة تقتضي إخلاص النصيحة،
والمحبة تستوجب الصدق فيها وإنما كان
تقديم اعتذاري ضرورة لكثرة الظنون.

نماذج الحراسة:

كان السلف يحرسون جوارحهم
ويحمونها جيداً وهذه صور تقيم الحجة
علينا بل فيها تقرير لمن قرأها ولم يعتبر
وظالها ولم ينزجر لأن أحوال السلف
من أبلغ العظات ففيها طب لمن كان سقيم
القلب، وتقوية لمن كان ضعيف الإيمان
موصوفاً بالنقص والتلب الكنها تحتاج
إلى قلب محب منيب، ونفس مقبلة راغبة
كرغبة المحب في الحبيب، فمن قرأها
وهو كذلك كان والجا حقائق الرشد من
كل باب، ضارياً في أفانين الآداب، بخلاف
زماننا الذي من التمس الخير في أهله
أعضل، وإن سلك له مسلماً مع أهله
أعوز وأشكل؛ إذ هم ما بين مقدم غير
أنه متعنت ومهجم إلا أنه متبكت، وبين
مسقام متأخر وعاجز كسل مفتر؛ فأوجز

مُشتملاً بالئزاهة والكفاف، متلفعاً
بالقناعة والعفاف، فلعلمه بعد ذلك يظفر
بالغنيمة في الذهاب والإياب خلوا من
اللوم والخطأ والعتاب. وبهذا يكون قد
هاز بضائته المنشودة وبغيته المفقودة.
كما أنها تحتاج إلى دفعها عن الشر
دفعاً، ودعها عنه دعاً لئلا تكون ناكبة
عن الرشد سالكة غير القصد فيشكو
صاحبها الداء القديم والمرض العقيم.
فقف أيها الكريم على غفورك وكفي من
الثابتين عليها ممن لا يتبدل به حال ولا
يعتريه اختلال واحذر أن تتلون مع الأيام
أو تتغير أو تلوي عن الحراسة وتتكرر لئلا
تندم ولات مندم.

عناية السلف بهذه الحراسة:

لقد كان سلفنا الصالح يعتنون
بحراسة الجوارح أيما عناية حتى بلغوا
قرارة المجد ونهاية العلاء في أمر الدنيا
والدين بل وحرس الله مجدهم وأهلك
نذهم وهزم ضدهم، وكان ذلك بسبب
الحراسة الجادة الجامعة للمحاسبة
والمراقبة والمتابعة التي زموا بها نفوسهم،
وجعلوها في أعناقها كالأغلال والسلاسل،
ولما كانوا أكثر الناس مراعاة لهذا الباب،
وأعظمهم تجربة فيه وممارسة له-وانما
تنفع التجارب من كان عاقلاً ذا بصيرة-
لم يخامرهم عند الموت جزع، ولم يشب
حالهم عند لقاء الله تعالى روع السكرات
ولا الفزع. بل كان علمهم بأحوال النفوس
فياض، وثوب علمهم بها ففاض، وأما
حالهم فهي تطلق لسان العيني وتفتق ذهن
البليد، وهذا أمر لا ينكره إلا أكمله، ولا
يجحده إلا أبله، لأجل هذا لا يمل المرء
من الحديث عنهم والإشادة بهم عسى
أن يكون ذلك داعياً إلى الاقتداء بهم
ومرغباً في الاتساع للراغب في الجري في
مضمارهم والمعتني بأثارهم.

“

لا يَكُونُ الرَّجُلُ تَقِيًّا حَتَّى يَكُونَ
لنَفْسِهِ أَشَدَّ مَحَاسِبَةً مِنَ الشَّرِيكَ
لشَرِيكِهِ، وَحَتَّى يَغْلُمَ مِنْ أَيْنَ مَلْبَسُهُ
وَمَطْعُهُ وَمَشْرَبُهُ.

”

أَنْ يُلْزِمَهَا نَفْسُهُ مِنَ الْمَجَاهِدَاتِ وَالْعِبَادَاتِ.
فَبَقِيَ بِهِ أَرْبَعِينَ سَنَةً لَمْ يَخُلْ بِعَزِيمَةٍ
مِنْهَا. وَكَانَ يَمْلِكُ بِمَكَّةَ فِي بَيْتِهِ - يَغْنِيهِ
خَوْفًا مِنْ دَوْلَةِ الْمُبِيدِيَّةِ - (السير: ٣٨٧/١٨)

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَعْلَمَ أَنَّ الصَّوَابَ يُوَافِقُ
مَا قَلْبُهُ. وَأَنَّهُ مَكِيلٌ بِالصَّاعِ الَّذِي كُلَّهُ
:فَانْظُرْ فِي حَالِ كُلِّ مَنْ سَارَ مَسِيرَ
السَّلَفِ جَادًّا لَا لَاعِبًا، وَمَجْتَهِدًا بِغَيْرِ
فِتْوَرٍ وَلَا إِعْيَاءٍ وَلَا لَاحِظًا، وَأَفْضَحَ قَلْبَكَ
لِهَذِهِ الْمَنَاقِبِ الْعَظِيمَةِ. وَاشْرَحْ صَدْرَكَ
لِتِلْكَ الْأَحْوَالِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي غُفِلَ عَنْهَا
وَتَنَاسَاهَا الْأَكْثَرُونَ، عَسَى أَنْ تَشْفِيَ مِنْ
ظُلْمِ قَلْبِكَ غَلِيلاً. وَتَتَبَوَّأَ بِذَلِكَ فِي الْجَنَّةِ
ظِلًّا ظَلِيلًا. وَسِرْ عَلَى دَرْبِ هَؤُلَاءِ تَخْلُصَ
مِنْ بِلَايَا الزَّمَانِ نَجِيًّا. وَتَرْتَقِ فِي الدَّرَجَاتِ
مَكَانًا عَلِيًّا. وَدَعُكَ مِمَّنْ يَخْلُطُ وَيَخْلُطُ.
وَيَتَعَثَّرُ فِي عَشَوَاءِ الْجَهَالَةِ وَيَخْبِطُ
:فَانْهَمِ يَفْتَرُونَ الْهَمَةَ وَيُضْعِفُونَ الْمُنَّةَ
فَمَنْ تَبِعَ هَؤُلَاءِ صَارَ ضَحْكَةً لِلْبَطَالِينِ
وَهَزْأَةً لِلْسَّاخِرِينَ ثُمَّ يَكُونُ فِي الْآخِرَةِ
مَعَ الْهَالِكِينَ نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا
وَعَذَابِ الْآخِرَةِ.

وَلَا تَضَيِّعْ نَفْسَكَ سُدَى وَلَا تُدْهَبْ تَعَبَكَ
عَبَثًا فَعَنْ أَبِي حَفْصٍ النَّيْسَابُورِيِّ، قَالَ:
خَرَسْتُ قَلْبِي عِشْرِينَ سَنَةً، ثُمَّ خَرَسَنِي
عِشْرِينَ سَنَةً، ثُمَّ وَرَدَتْ عَلَيَّ وَعَلَيْهِ
حَالَةٌ صَرَفًا مُحْرَسِينَ جَمِيعًا. (السير: ٥١١/١٢)

عَنْ الْمُتَكَدِّرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ
تَمِيمًا الدَّارِيَّ نَامَ لَيْلَةً لَمْ يَقُمْ يَتَهَجَّدُ،
فَقَامَ سَنَةً لَمْ يَنَمْ فِيهَا عَقُوبَةً لِلَّذِي
صَنَعَ. (السير: ٤٤٥/٢).

وَعَنْ مَيْمُونِ بْنِ مَهْرَانَ، قَالَ: لَا يَكُونُ
الرَّجُلُ تَقِيًّا حَتَّى يَكُونَ لِنَفْسِهِ أَشَدَّ
مَحَاسِبَةً مِنَ الشَّرِيكَ لَشَرِيكِهِ، وَحَتَّى
يَغْلُمَ مِنْ أَيْنَ مَلْبَسُهُ وَمَطْعُهُ وَمَشْرَبُهُ.
(السير: ٧٤/٥).

وَهَذَا حَاتِمُ الْأَصَمِّ الرَّاهِدُ، الْقُدْوَةُ،
الرِّيَاضِيُّ قِيلَ لَهُ: عَلَى مَا بَنَيْتَ أَمْرَكَ فِي
التَّوَكُّلِ؟ قَالَ: عَلَى خِصَالِ أَرْبَعَةٍ: عَلِمْتُ أَنَّ
رِزْقِي لَا يَأْكُلُهُ غَيْرِي، فَاطْمَأَنَنْتُ بِهِ نَفْسِي.
وَعَلِمْتُ أَنَّ عَمَلِي لَا يَفْعَلُهُ غَيْرِي، فَأَنَا
مَشْغُولٌ بِهِ. وَعَلِمْتُ أَنَّ الْمَوْتَ يَأْتِي بَغْتَةً،
فَأَنَا أَبَادَرُهُ. وَعَلِمْتُ أَنِّي لَا أَخْلُو مِنْ عَيْنِ
اللَّهِ، فَأَنَا مُسْتَحْ مِنْهُ. وَعَنْهُ قَالَ: مَنْ أَصْبَحَ
مُسْتَقِيمًا فِي أَرْبَعٍ: فَهُوَ بِخَيْرِ التَّفَقُّهِ، ثُمَّ
التَّوَكُّلِ، ثُمَّ الْإِحْلَاصِ، ثُمَّ الْمَغْفِرَةِ. وَعَنْهُ
قَالَ: تَعَاهَدْ نَفْسَكَ فِي ثَلَاثٍ: إِذَا عَلِمْتَ،
فَادْكُرْ نَظَرَ اللَّهِ إِلَيْكَ، وَإِذَا تَكَلَّمْتَ، فَادْكُرْ
سَمْعَ اللَّهِ مِنْكَ، وَإِذَا سَكَتَ، فَادْكُرْ عِلْمَ اللَّهِ
فِيكَ. (السير: ٤٨٥/١١).

وَحَكَى أَبُو صَالِحٍ مُفْلِحُ الرَّاهِدِ، الْعَابِدُ،
أَنَّهُ رَأَى فِي جَبَلٍ اللَّكَّامَ فَقِيرًا عَلَيْهِ مَرْقَعَةٌ،
فَقَالَ: مَا تَصْنَعُ هُنَا؟ قَالَ: أَنْظُرُ وَأَرَعِي
قَلْبِي، مَا أَرَى بَيْنَ يَدَيَّ شَيْئًا؟ قَالَ: فَتَغْيِرُ.
وَقَالَ: أَنْظُرْ خَوَاطِرِي، وَأَرَعِي أَوَامِرَ رَبِّي.
(السير: ٨٤/١٥).

وَقَالَ ابْنُ صَاحِبِ: لَمَّا عَزَمَ سَعْدٌ عَلَى
الْمَجَاوِزَةِ، عَزَمَ عَلَى نَيْفٍ وَعِشْرِينَ عَزِيمَةً،

واحة التوحيد

من دعائه

عن أبي هريرة رضي الله
عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يتعوذ
من سوء القضاء، ومن
درك الشقاء، ومن شماتة
الأعداء، ومن جهد البلاء.
(رواه البخاري).

من نور كتاب الله

دعوة المكروب مجابة

قال تعالى: أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا
دَعَا، وَيَكْثِفُ الشَّوْءَ وَيَجْمَلُكُمْ
خَلْقَاءَ الْأَرْضِ أُولَئِكَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا
تَذْكُرُونَ (النمل، ٦٢).

من أقوال السلف

عن الحسن البصري في قوله:
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، قال:
الكتاب: القرآن. والحكمة: السنة.
(أصول الاعتقاد للالكائي)

من معاني الأحاديث

(غمس) فيه، اليمين
القموس تذر الديار بلاقع،
هي اليمين الكاذبة الفاجرة
كالتى يقتطع بها الحالف
مال غيره. سميت غموساً
لأنها تغمس صاحبها في
الإثم، ثم في الثنار.
(النهاية لابن الأثير)

عن جعفر قال: سمعت مالك بن دينار يقول: "إن البدن
إذا سقم لا ينفع فيه طعام ولا شراب، ولا نوم ولا راحة.
وكذلك القلب إذا علق فيه حب الدنيا لم ينفع فيه
المواضع". (صفة الصفوة).

إعداد : علاء خضر

من هدي
رسول الله

بركة العلماء وشؤم الجهال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا". (رواه البخاري).

خلق حسن فالزمه

قال أبو جعفر بن صهبان، "كان يقال: أول المودة طلاقة الوجه، والثانية التؤدة، والثالثة قضاء حوائج الناس". (الإخوان لابن أبي الدنيا)

من دلائل النبوة

قتال الملائكة مع النبي ﷺ في غزواته

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال، رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان كاشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد، يعني جبريل وميكائيل". (متفق عليه)

خلق سيئ فاحذره

قال خالد بن برمك، "من استطاع أن يمنع نفسه من أربعة أشياء فهو خليق أن لا ينزل به كبير مكروه: المجلة، واللجاجة، والعجب، والتواني". (مجمع الأمثال للميداني)

عن حذيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، "اقتدوا بالثلاثين من بعدي: أبي بكر وعمر، واهتدوا بهدي عمار، وما حدثكم ابن مسعود فاقبلوه". (صحيح الجامع ح ١١٤٣)

أثر السياق في فهم النص



تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية

عجائب الزاوية (٥)

الصفحة (١٢٤)

د/ متولي البراجيلي

إعداد/

في الآية، وطهارة قلوب أمهات المؤمنين، فحملهما على معنيين مختلفين، فقال، عن قوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ»، جائز أن يكون المعنى الذي يكون أظهر لقلوب الرجال - غير المعنى الذي يكون أظهر لقلوبهن (أمهات المؤمنين)؛ ذلك المعنى الذي يكون أظهر لقلوبهم؛ من الفجور والهمل لقضاء الشهوة، وما تدعوه النفس إليه (أظهر لقلوبكم وقلوبهن) من العداوة والضيفنة، لا الفجور وقضاء الشهوة، وذلك أنهم قد عرفوا أنهم لا يَحِلُّ لغيره تكاحاً لما اخترته من الله ورسوله والدار الآخرة على الدنيا وزينتها، وقد أوعدهن بارتكاب الفاحشة العذاب ضعفين، على ما ذكر. وذلك بمنعهم ويزجرهن عن ارتكاب ذلك، فإذا كان ذلك فإذا عرض من الداخلين عليهن والناظرين إليهن نظر الشهوة وقع في قلوبهن لهم العداوة والضيفنة. فيقول: السؤال من وراء حجاب أظهر لقلوبكم من الفجور والريبة، وأظهر لقلوبهن من العداوة والضيفنة، والله أعلم. (تفسير الماتريدي ٤٠٧/٨).

- تفسير البقوي (ت ٥١٠ هـ)، (وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب)، أي: من وراء

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد،

تكلما في الحلقات السابقة عن آيات الحجاب حسب ترتيبها في المصحف، فذكرنا الآيات ٣١، ٦٠ من سورة النور، والآيات ٣٢، ٣٣ من سورة الأحزاب. ثم بدأنا في قوله تعالى: «وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلْتُمُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُزْوَجُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ مَقْدِهِ أَمْ لَا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِندَ اللَّهِ غُظِيماً» (الأحزاب: ٥٣) فذكرنا تفسير مقاتل بن سليمان للآية، وبدأنا في تفسير الطبري، ونستكمل البحث بإذن الله تعالى.

يقول الطبري: «وإذا سألتم أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونساء المؤمنين اللواتي لسن لكم بأزواج، متاعاً (فاسألوهن من وراء حجاب) يقول من وراء ستر بينكم وبينهن، ولا تدخلوا عليهن بيوتهن (ذلکم أظهر لقلوبكم وقلوبهن)؛ يقول تعالى ذكره: سؤالكم إياهن المتاع إذا سألتموهن ذلك من وراء حجاب أظهر لقلوبكم وقلوبهن من عوارض العين فيها التي تعرض في صدور الرجال من أمر النساء، وفي صدور النساء من أمر الرجال، وأحرى من أن يكون للشيطان عليكم وعليهن سبيل» - (تفسير الطبري ٣١٣/٢٠-٣١٤).

- تفسير الماتريدي (ت ٣٣٣ هـ)؛ وقد فرّق الماتريدي بين طهارة قلوب الرجال المخاطبين

ستر، فبعد آية الحجاب لم يكن لأحد أن ينخلر إلى امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم منتقبة كانت أو غير منتقبة، ثم ذكر بإسناده إلى البخاري عن عائشة رضي الله عنها، أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصع، وهو صعيد أفيح، وكان عمر يقول للنبي صلى الله عليه وسلم: احجب نساءك، فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل، فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة فناداها عمر: ألا قد عرفناك يا سودة - حرصاً على أن ينزل الحجاب - فأنزل الله تعالى آية الحجاب. (المناصع: موضع ناحية البقيع كانوا يأتونه لقضاء حاجتهم، صعيد أفيح: الصعيد، وجه الأرض، أفيح: واسع، صحيح البخاري ج ١٤٦، تفسير البغوي ٣٧٠/٦).

- تفسير القرطبي (ت ٦٧١هـ): في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتين من وراء حجاب في حاجة تعرض، أو مسألة يستفتين فيها، ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى، وبما تضمنته أصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة، بدنها وصوتها كما تقدم، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها، أو داء يكون ببدنها، أو سؤاها عما يمرض ويتمين عندها. ثم قال: (ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن) يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء وللنساء في أمر الرجال، أي: ذلك أنفى للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية، وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له، فإن مجانية ذلك أحسن لحاله وأحصن لنفسه وأتم لعصمته. (انظر تفسير القرطبي ٢٢٧/١٤-٢٢٨).

- تفسير أضواء البيان للشنقيطي (ت ١٣٩٣هـ): قول كثير من الناس: إن آية (الحجاب)، أعنى قوله تعالى: «وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب»، خاصة بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم، فإن تعليقه تعالى لهذا الحكم الذي

هو إيجاب الحجاب بكونه أظهر لقلوب الرجال والنساء من الريبة، في قوله تعالى: (ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن) قرينة واضحة على إرادة تعميم الحكم؛ إذ لم يقل أحد من جميع المسلمين: إن غير أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة إلى أظهرية قلوبهن وقلوب الرجال من الريبة منهن، وقد تقرر في الأصول أن العلة قد تعمم معلولها، وإليه أشار في مراقي السعود:

وقد تخصص وقد تعمم

أصلها لكنها لا تخرم

وبما ذكرنا نعلم أن في هذه الآية الكريمة الدليل الواضح على أن وجوب الحجاب حكم عام في جميع النساء، لا خاص بأزواجه صلى الله عليه وسلم، وإن كان أصل اللفظ خاص بهن؛ إلا أن عموم علته دليل على عموم الحكم فيه، ومسلك العلة الذي دل على أن قوله تعالى (ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن) هو علة قوله تعالى: (فاسألوهن من وراء حجاب) هو المسلك المعروف في الأصول بدلالة الإيلاء والتنبية. (انظر أضواء البيان ٢٤٢/٦-٢٤٤).

وما أجمل ما قاله الطاهر بن عاشور صاحب التحرير والتنوير: "واسم التفضيل في قوله (أظهر) مستعمل للزيادة دون التفضيل، والمعنى: ذلك أقوى طهارة لقلوبكم وقلوبهن فإن قلوب الفريقين طاهرة بالتقوى وتعظيم حرمة الله وحرمة النبي صلى الله عليه وسلم، ولكن لما كانت التقوى لا تصل بهم إلى درجة العصمة أراد الله أن يزيدهم منها بما يكسب المؤمنين مراتب من الحفظ الإلهي من الخواطر الشيطانية بقطع أضعف أسبابها وما يقرب أمهات المؤمنين من مرتبة العصمة الثابتة لزوجهن صلى الله عليه وسلم، فإن الطيبات للطيبين بقطع الخواطر الشيطانية عنهن بقطع دابرهما ولو بالفرض، وأيضا فإن للناس أوهاما وظنوناً سوى تتفاوت مراتب نفوس الناس فيها صرامة ووهنا، ونفاقاً وضعفاً، كما وقع في قضية الإفك المتقدمة في سورة النور، فكان شرع

حجاب أمهات المؤمنين قاطعاً لكل تقوّل وإرجاف بعمد أو بغير عمد.

ووراء هذه الحكم كلها حكمة أخرى سامية، وهي زيادة تقرير معنى أمومتهم للمؤمنين في قلوب المؤمنين التي هي أمومة جعلية شرعية، بحيث إن ذلك المعنى الجعلي الروحي وهو كونهن أمهات يرتد وينعكس إلى باطن النفس وتقطع عنه الصور الذاتية، وهي كونهن فلانة أو فلانة فيصيرن غير متصورات إلا بعنوان الأمومة، فلا يزال ذلك المعنى الروحي ينمو في النفوس، ولا تزال الصور الحسية تتضاءل من القوة المدركة حتى يصبح معنى أمهات المؤمنين معنى قريباً في النفوس من حقائق المجردات كالملائكة، وهذه حكمة من حكم الحجاب الذي سنّه الناس لملوكهم في القدم؛ ليكون ذلك أدخل لطاعتهم في نفوس الرعية.

وبهذه الآية مع الآية التي تقدمتها من قوله: **(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَسِّرِ مِنَ النِّسَاءِ)** (الأحزاب: ٣٢) تحقق معنى الحجاب لأمهات المؤمنين المركب من ملازمتهم بيوتهن وعدم ظهور شيء من ذواتهن حتى الوجه والكفين، وهو حجاب خاص بهن لا يجب على غيرهن، وكان المسلمون يقتدون بأمهات المؤمنين ورعاً وهم متفاوتون في ذلك على حسب العادات.

ودلّ قوله: **(لقلوبكم وقلوبهن)** أن الأمر متوجّه لرجال الأمة ونساء النبي صلى الله عليه وسلم على السواء (التحرير والتنوير ٩٠/٩٢).

وفي فتح الباري: قال عياض: "فرض الحجاب مما اختصن به (يعني أزواج النبي صلى الله عليه وسلم)؛ فهو فرض عليهن بلا خلاف في الوجه والكفين، فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا إظهار شخصهن، وإن كن مستترات إلا ما دعت إليه ضرورة من براز.

قال الحافظ: وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن، وقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم يحججن ويطقن، وكان

الصحابية ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الأبدان لا الأشخاص (فتح الباري ٥٣٠/٨).

وقال الشوكاني في نيل الأوطار بعد أن ذكر حديث الفضل بن عباس مع الخثعمية وهو عن ابن عباس: أن امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (يوم النحر)، والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم، (وكان الفضل رجلاً وضيقاً)، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم للناس يفتيهم،... الحديث.

وفيه "فأخذ الفضل بن عباس يلتفت إليها وكانت امرأة حسناء، (وهي رواية وضيفة)، فطفق الفضل ينظر إليها، وأعجبه حسننها، (وتنظر إليه)، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بذقن الفضل فحوّل وجهه من الشق الآخر.

وروى هذه القصة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وذكر أن الاستفتاء كان عند المنحر بعدما رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمرة، وزاد: فقال له العباس: يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك؟ قال: رأيت شاباً وشابة فلم آمن الشيطان عليهما. (الحديث أصله في الصحيحين والزيادات انظرها في جلياب المرأة المسلمة للألباني ص ٦٠-٦٣).

ونقل الشوكاني عن البعض: "أن هذا الحديث أيضاً يصلح للاستدلال به على اختصاص آية الحجاب السابقة بزوجات النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم؛ لأن قصة الفضل في حجة الوداع، وآية الحجاب في نكاح زينب في السنة الخامسة من الهجرة.

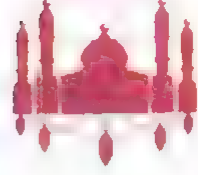
ثم رد على من قال: إن ذلك خاص بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم (الحجاب)؛ لأنه إنما شرع قطعاً لذريعة وقوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على آله وسلم في بيته، ولا يخفى أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. (انظر نيل الأوطار ٦/١٣٥).

وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.



أحكام الصلاة

الأشياء التي ورد النهي عنها في الصلاة



د. حمدي طه

إعداد

يقوله أكثر أهل اللغة.

وقال ابن قتيبة: سميت صماء لأنه سد المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع (شرح صحيح مسلم للنووي).

وعلة النهي هنا أنه لا يامن إذا هجم عليه عدو أنه لا يستطيع أن يدفع بالسلاح، ويقع في ضرر، وهذا لمصلحة الإنسان، واشتمال الصماء عموماً سواء في الصلاة أو خارج الصلاة إلا أنه في الصلاة أشد، فهذا كله نص العلماء على أنه يصلي في ثوب واحد لا يشتمل به اشتمال الصماء. (دروس عمدة الفقه للشنقيطي).

فهذه صفة مكروهة؛ لأنه يترقب عليها فوات شيء كثير من السنن كرفع اليدين، ومن صفة النزول إلى السجود ونحو ذلك.

التفسير الثاني: هو تفسير الفقهاء وهو أن يضطجع بالثوب ليس عليه غيره، ومعنى الاضطجاع أن يضع وسط الرداء تحت عاتقه الأيمن وطرفيه على منكبيه الأيسر، ويبقى منكبه الأيمن مكشوفاً. وروى حنبل عن أحمد في اشتمال الصماء أن يضطجع الرجل بالثوب ولا إزار عليه، فيبدو شقه وعورته، أما إن كان إزار فتلك لبسة المحرم (المغني لابن قدامة ١/٥٦٨).

وهذا التفسير أصح لوجهين:

الوجه الأول: أن هذا قد وردت به الرواية؛ ففي رواية للبخاري: (والصماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ليس عليه شيء) (البخاري برقم ٥٨٢٠)، قال الحافظ:

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله،

وبعد:

سبق لنا ذكر بعض الأشياء التي ورد النهي عنها في الصلاة كالكلام والعمل الكثير في الصلاة، وفي هذا العدد نتناول بعض الأفعال التي ورد النهي عنها أيضاً في الصلاة، فنقول وبالله تعالى التوفيق.

١- اشتمال الصماء:

ورد النهي أن يصلي المسلم وهو يشتمل الصماء في الصلاة، فعن أبي سعيد الخدري أنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتمال الصماء، وأن يحتبي الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء (رواه البخاري).

وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن لبستين: الصماء، وأن يحتبي الرجل بثوبه ليس على فرجه منه شيء» (رواه البخاري ومسلم).

ومن حديث جابر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى أن يأكل الرجل بشماله أو يمشي في ثوب واحد، وأن يشتمل الصماء، وأن يحتبي في ثوب واحد كاشفاً عن فرجه. (رواه مسلم).

(واشتمال الصماء) له تفسيران:

التفسير الأول: تفسير اللغويين: أن يتجمل بالثوب الواحد تجللاً يشمل بدنه كله بحيث لا يكون لإخراج اليد موضع، قال الأصمعي هو أن يشتمل بالثوب حتى يجلل به جسده لا يرفع منه جانباً فلا يَبْقَى ما يخرج منه يده، وهذا





”ظاهر سياق البخاري من رواية يونس في اللباس أن التفسير المذكور فيها مرفوع، وهو موافق لما قال الفقهاء، وعلى تقدير أن يكون موقوفاً فهو حجة على الصحيح؛ لأنه تفسير من الراوي لا يخالف ظاهر الخبر“ (انظر فتح الباري).

وإن كان ما فسره اللغويون صحيحاً من حيث المعنى؛ لكنه ليس تفسيراً لهذا الحديث؛ كما تقدم من الرواية. (شرح الزاد للحمد ٦٣/٤ بتصريف).

الوجه الثاني: أن الفقهاء أعلم بألفاظ النبي صلى الله عليه وسلم من اللغويين كما أن اللغويين أعلم بعبارات أهل اللغة من الفقهاء، لذا قال أبو عبيدة في تفسير الفقهاء: ”وهم أعلم بالتأويل“، أي، أعلم بتفسير كلام النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم أعلم بالشريعة من أهل اللغة. (المفني لابن قدامة ٥٦٨/١ بتصريف).

والكثرة من الفقهاء يرون أن اشتمال الصماء لا يكون في حالة وجود إزار.

ويرى بعضهم أنه لا مانع من أن يكون مترزاً أو غير مترز. ومنشأ الخلاف في هذا مبني على الثوب ومع اختلافهم في التعريف على ما تقدم فقد اتفقوا على أن اشتمال الصماء - إن انكشفت معه العورة - كان حراماً ومفسداً للصلاة. وأما إذا لم يؤد إلى ذلك فقد اتفقوا أيضاً على الكراهة، ولكن حملها بعضهم على كراهة التنزيه وهم الجمهور، وبعضهم على أنها كراهة تحريرية وهم الحنفية. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٣١٤/٤ بتصريف).

٢- التخصر في الصلاة:

أي وضع اليدين على الخاصرتين في الصلاة. وهو المسمى بالتخصر أو الاختصار، والخصر

من الإنسان والحيوان وسطه وهو المستدق فوق الوركين وقد ذهب جمهور الفقهاء إلى أن التخصر في الصلاة مكروه، أي تنزيهاً.

وذهب الحنفية إلى أنه مكروه تحريماً؛ لمناقضته هيئة الصلاة المأثورة، والتشبه بالجبابرة. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٤١/١١).

وقد ذهب أهل الظاهر إلى القول بالتحريم. والأصل في ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: «نهي أن يصلي الرجل مختصراً» رواه البخاري ومسلم.

قوله: (نهي) بالضم على البناء للمفعول.

ورواه مسلم أيضاً والنسائي بلفظ «نهي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يصلي الرجل مختصراً».

وروى أحمد عن يزيد بن هارون «أنبأنا هشام عن محمد عن أبي هريرة قال: نهى عن الاختصار في الصلاة، قال: قلنا لهشام: ما الاختصار؟ قال: يضع يده على خصره وهو يصلي، قال يزيد: قلنا لهشام: ذكره عن النبي - صلى الله عليه وسلم -؟ قال برأسه أي نعم».

وبهذا التفسير فسره جمهور أهل اللغة، وأهل غريب الحديث، وعامة المحدثين والفقهاء، وهو الصحيح الذي عليه الجمهور. وقد سماه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بالصلب، فعن زناد ابن صبيح الحنفي قال: صليت إلى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي، فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنه أخرجه أحمد (١٠٦/٢) وأبو داود (٩٠٣) والنسائي (١٤١/١) بإسناد جيد. أي، شبه الصلب لأن المصلوب يمد باعه على الجذع وهيئة الصلب في الصلاة أن يضع يديه على خاصرته ويجلي بين عضديه في القيام. (عون المعبود شرح سنن أبي داود - العظيم آبادي ١٢٠/٣).

وقد قيل، إنه إنما نهى عنه؛ لأنه فعل المتكبرين، فلا يليق بالصلاة. وقيل: إنه فعل اليهود ويؤكد ما ثبت في البخاري عن عائشة



رضي الله عنها؛ كانت تكرر أن يجعل يده في خاصرته، وتقول: إن اليهود تفعله". وقيل: فعل الشيطان. فلذلك كرهه بعضهم في الصلاة وغيرها. (فتح الباري لابن رجب ٤٢٨/٦).

والظاهر ما قاله أهل الظاهر لعدم قيام قرينة تصرف النهي عن التحريم الذي هو معناه الحقيقي كما هو الحق، وأن الاختصار في الصلاة منهي عنه نهى تحريم؛ لأنه من فعل اليهود؛ كما ثبت عن عائشة رضي الله عنها، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه.

وذلك ما لم تكن به حاجة تدعو إلى وضعها. فإن كان به عذر كمن وضع يده على خاصرته لوجع في جنبه أو تعب في قيام الليل، فتخصر، جاز له ذلك في حدود ما تقتضي به الحاجة، ويقدر ذلك بقدرها. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٤١/١١).

٢- كف الثوب والشعر في الصلاة،

وكف الثوب في الصلاة أي، للمتنه وجمع أطرافه باليدين للحيلولة دون سقوطه على الأرض عند السجود. فإذا صلى المسلم كره له أن يكف ثوبه، بل يتركه على حاله يسقط حيثما سقط، دون أن يرفعه أو يلملمه أو يجمعه بين رجليه. فمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه -أمرنا ألا نكف شعراً ولا ثوباً-. رواه مالك.

وأخرج الأئمة الستة أيضاً عن ابن عباس قال: (أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعراً ولا ثوباً). ونجد في هذين الحديثين زيادة عما قلنا؛ بخصوص الثوب وهي كراهة كف الشعر، وهذا الحكم متعلق بصاحب الشعر الطويل المسترسل، وهو قليل بين الرجال في عصرنا الحديث، فمن كان شعره طويلاً تركه على حاله من التهذل والسقوط على الأرض في أثناء السجود دون أن يعقسه أو يردده. (الجامع لأحكام الصلاة).

وظاهره أن ترك الكف واجب حال الصلاة لا خارجها، ورده القاضي عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور؛ فإنهم كرهوا ذلك للمصلي، سواء فعله في الصلاة أو قبل أن يدخلها. قال الحافظ، واتفقوا

على أنه لا يفسد الصلاة لكن حكي ابن المنذر عن الحسن وجوب الإعادة.

وقيل: الحكمة في ذلك أنه إذا رفع ثوبه وشعره عن مباشرة الأرض أشبه المتكبرين" (نيل الأوطار للشوكاني ٣٨٦/٢).

وعن أبي رافع: (أنه مر بالحسن بن علي وهو يصلي وقد عقص ضفرفته، فحلها فالتفت إليه الحسن مغضباً، فقال: أقبل على صلاتك، ولا تغضب فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ذلك كف الشيطان) رواه الترمذي برقم ٣٨٤، وقال: وفي الباب عن أم سلمة وعبد الله بن عباس، قال أبو عيسى: حديث أبي رافع حديث حسن، والعمل على هذا عند أهل العلم كرهوا أن يصلي الرجل وهو معقوص شعره. (انظر سنن الترمذي).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: (أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص إلى ورائه، فجعل يحله وأقر له الآخر، ثم أقبل على ابن عباس فقال: ما لك ورأسى؟ قال: إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: إنما مثل هذا كمثل الذي يصلي وهو مكتوف) رواه أحمد ومسلم.

والحكمة في ذلك أن الشعر يسجد معه إذا سجد، وفيه امتحان له في العبادة؛ قاله عبد الله بن مسعود فيما رواه ابن أبي شيبه في المصنف بإسناد صحيح إليه: (أنه دخل المسجد فرأى فيه رجلاً يصلي عاقصاً شعره، فلما انصرف قال عبد الله: إذا صليت فلا تعقص شعرك؛ فإن شعرك يسجد معك، ولك بكل شعرة أجر، فقال الرجل: إني أخاف أن يترب فقال: تتريبه خير لك). (نيل الأوطار للشوكاني ٣٨٦/٢).

وللحديث بقية إن شاء الله، نسأل الله أن يعلمنا ما ينفعنا وأن يتقنا بما علمنا.



تقريب الأسانيد وترتيب المسانيد

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبيه المجتبي ورسوله المصطفى، وبعد؛
فهذه نظرات في كتاب تقريب الأسانيد وترتيب المسانيد للحافظ زين الدين أبي الفضل عبد
الرحيم بن الحسين العراقي، وهو كتاب من كتب أحاديث الأحكام مبتكر في طريقته، فريد في
منهجه، مهم في موضوعه، ويقوم منهج الكتاب على فكرتين رئيسيتين:

محمد عبد العزيز

إعداد

وُلد عام ٧٢٥ هـ.

ومن الطريف أن الحافظ العراقي انشغل من أول
نشأته في طلب العلم حتى مضى شرح شبابه ولم يتزوج
حتى بلغ السادسة والثلاثين من عمره.
من أهم شيوخ الحافظ العراقي:

الحافظ عز الدين ابن جماعة، الحافظ صلاح
الدين العلاني، الحافظ علاء الدين بن التركماني،
الحافظ أحمد بن عبد الرحيم المرداوي.
من أهم تلاميذ الحافظ العراقي:

ابنه ولي الدين أبو زرعة أحمد بن عبد الرحيم
العراقي، وهو الذي صنف لأجله هذا الكتاب، الحافظ
نور الدين الهيثمي زوج ابنته ورفيقه، صاحب كتب
الزوائد المشهور، وهذا الفن أحد أهم الفنون التي
تخرج على شيخه أبي الفضل العراقي بها، والحافظ
شهاب الدين ابن حجر العسقلاني، وهو من أكثر
تلاميذ الحافظ العراقي ملازمة له حتى إنه عدَّ في
معجم شيوخه أكثر من مئة مؤلف قرأها على شيخه
العراقي، ومن تلامذته سبط ابن العجمي، وشهاب الدين
البوصيري، والزين الزركشي، ويدر الدين العيني صاحب
كتاب عمدة القاري في شرح صحيح البخاري، وغيرهم
من أساطين العلماء.

وتلاميذ الشيوخ أثر من أهم آثارهم العلمية التي
تركوها، ولذا عددت هؤلاء الإجلة ليعرف قدر هذا العلم.
أما آثاره العلمية التي خلفها فتتجاوز الستين مؤلفاً
أغلبها غير مطبوع، وكثير منها مفقود، ساكتفي هنا
بذكر بعضها، فمنها:

• تكملة شرح جامع الترمذي، وقد قصد بمؤلفه
هذا استكمال شرح ابن سيد الناس، وقد كتب منه عشرة
مجلدات تقريباً.

• طرح التثريب شرح تقريب الأسانيد، وهو شرح

الأول، جمع الكتاب من أصح الأسانيد إما مطلقاً أو
مقيداً.

الأخرى: جمع الأحاديث التي عليها مدار الأحكام
الفقهية.

وقد حقق المؤلف بذلك أربعة أمور هي في بابها
غاية:

الأول: قصر الأسانيد بحيث يسهل حفظها.

الثاني: قلة هذه الأسانيد، فقد دار الكتاب كله على
سنة عشر إسناداً.

الثالث: أصحية هذه الأسانيد، فهي من أصح
الصحيح.

الرابع: معرفة جملة وفيرة من عيون الأحاديث التي
تدور عليها الأحكام.

فرحم الله علماء الإسلام، وجزاهم عن دينهم
وأمتهم خير الجزاء، وهذا أوان الشروع في التعريف
بمصنف الكتاب والكتاب المصنف، ومنهج مؤلفه فيه.

١ - مصنف الكتاب

الإمام الحافظ عبد الرحيم بن الحسين بن عبد
الرحمن بن إبراهيم العراقي.

يكنى الحافظ بـ: أبي الفضل، ولا يعرف له كنية
غيرها، وكان يذكره أخص تلاميذه الحافظ ابن حجر
بهذه الكنية فيقول قال شيخنا أبو الفضل، ويقب بـ:
بزين الدين.

و يعرف بنسبته، فيقال: الحافظ العراقي، أو زين
الدين العراقي، أو الزين العراقي.

وهذه النسبة نظراً لأصل والده: الحسين ابن عبد
الرحمن فهو عراقي الأصل هاجر إلى مصر، وفيها ولد
ابنه عبد الرحيم، فمصر بلد مولده، وإقامته، ومماته،
ومن اللطائف أن الحافظ زين الدين لم ير العراق، ولم
يدخلها حتى في رحلاته العلمية، ومع ذلك فقد اشتهرت
نسبته إليها حتى إنه لا يُعرف إلا بها، والحافظ أبو
الفضل العراقي من علماء القرن الثامن الهجري، فقد

كتابه الذي سنعرض له كتب منه نحو مجلدة، ثم أكمله ابنه أبو زرعة.

• التقييد والإيضاح لما أغلق من كتاب ابن الصلاح.
• النجم الوهاج في نظم المناهج، نظم به منهاج البيضاوي في أصول الفقه، وهو: ٣٦٧ بيتاً.
• تكملة شرح المذهب قصد به استكمال شرح شيخه السبكي على المذهب للشيرازي، وشيخه قصد به استكمال شرح النووي (المجموع).

ثناء العلماء عليه:

قال الحافظ ابن حجر في إنباء الفهر (٢ / ٢٧٦)، «وَلَمْ نَرِ فِي هَذَا الْفَنِّ أَتَقَنَ مِنْهُ، وَعَلَيْهِ تَخَرَّجَ غَالِبُ أَهْلِ عَصْرِهِ، وَمِنْ أَخَصِّهِمْ بِهِ صَهِرَ شَيْخُنَا نَوْرُ الدِّينِ الْهَيْثَمِيُّ، وَهُوَ الَّذِي ذَرَّبَهُ وَعَلَّمَهُ كَيْفِيَّةَ التَّخْرِيجِ وَالتَّصْنِيفِ».

وقال السخاوي في فتح المفيت (١ / ١٧): «كَانَ إِمَامًا، عَلَامَةً، مَقْرَأًا، فَحِيًّا، شَافِعِي الْمَذْهَبِ، أَصُولِيًّا، مَنْقُطَعَ الْقَرَيْنِ فِي فُنُونِ الْحَدِيثِ وَصَنَاعَتِهِ، ارْتَحَلَ فِيهِ إِلَى الْبِلَادِ النَّائِيَةِ، وَشَهِدَ لَهُ بِالتَّفَرُّدِ فِيهِ أُنْمَةُ عَصْرِهِ، وَعَوَّلُوا عَلَيْهِ فِيهِ، وَسَارَتْ تَصَانِيفُهُ فِيهِ وَفِي غَيْرِهِ، وَدَرَسَ، وَفَتَى، وَحَدَّثَ، وَأَمَلَى، وَوَلَّى قَضَاءَ الْمَدِينَةِ الشَّرِيفَةِ نَحْوَ ثَلَاثِ سَنِينَ».

وانتفع به الأجلاء، مع الزهد والورع، والتحري في الطهارة وغيرها، وسلامة الفطرة، والمحافظة على أنواع العبادة، والتقنع باليسير، وسلوك التواضع والكرم والوقار، مع الأبهة والمحاسن الجمية.

وقال الشوكاني في البدر الطالع (١ / ٣٥٥): «قَالَ تَلْمِيزُهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ: وَقَدْ لَازَمَتْهُ مَدَّةَ فَلَمَّ أَرَاهُ تَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ، بَلْ صَارَ كَالْمَأُوفِ، وَيَتَطَوَّعُ بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي كُلِّ شَهْرٍ، وَقَدْ رَزَقَ السَّعَادَةَ فِي وَلَدِهِ الْوَلِيِّ فَإِنَّهُ كَانَ إِمَامًا كَمَا تَقَدَّمَ فِي تَرْجُمَتِهِ، وَفِي رَفِيقِهِ الْهَيْثَمِيُّ فَإِنَّهُ كَانَ حَافِظًا كَبِيرًا، وَرَزَقَ أَيْضًا السَّعَادَةَ فِي تَلَامُذَتِهِ فَإِنَّ مِنْهُمْ الْحَافِظَ ابْنَ حَجَرٍ وَطَبِيقَتَهُ، وَكَانَ عَالِمًا بِالنُّحُوِّ، وَاللُّغَةِ، وَالْغَرِيبِ، وَالْقَرَاءَاتِ، وَالْفَقْهِ، وَأَصُولِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ غَلِبَ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ فَاشْتَهَرَ بِهِ وَانْفَرَدَ بِمَعْرِفَتِهِ، وَقَدْ تَرْجَمَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ عَصَرِيهِ وَمِنْ تَلَامُذَتِهِ وَمِنْ بَعْدِهِمْ وَأَثْنُوا عَلَيْهِ جَمِيعًا وَبِالْفَوَائِدِ تَعْظِيمَهُ».

وقد تولى الحافظ العراقي وله من العمر واحد وثمانون سنة في ليلة الأربعاء في التاسع من شعبان سنة ٨٠٦ هـ.

فراخه الناس بمرشديات وكان ممن رآه الحافظ ابن حجر وقد كان بالحجاز في رحلة علمية قبله موت شيخه الحافظ البلقيني، والحافظ العراقي فراخهما بمرشيتين فكان مما قال:

لهفي على حافظ العصر الذي شهدت

أعلامه كاشتهار الشمس في الظاهر

علم الحديث انقضى لما انقضى ومضى والدهر

يفجع بعد العين بالأثر

لهفي على فقد شيخني اللذين هما

عندي من سمعي ومن بصري

وقال:

وطاف بأرض مصر كل عام

بكأس الحين للعلماء ساق

فأطفاقت المنون سراج علم

ونور ناره لأولي النفاق

وأخلفت الرجا في ابن الحسين

الإمام فالحقته بالمساق

فيا أهل الشام ومصر فابكوا

على عبد الرحيم ابن العراقي

واعلم أيها القارئ الكريم أنني ما أردت أن أطيل في

ترجمة المصنف، فهو أشهر من أن يترجم، لكنها جرة قلم جرت بهذا العطر الفياح بذكر علماء الإسلام.

٧ - الكتاب المصنف:

أ. سبب تصنيف الكتاب:

ألف الحافظ زين الدين العراقي هذا الكتاب لابنه أحمد، ذلك أن سلسلة الأسانيد في القرن الثامن قد طالت، فأراد أن ييسر عليه الأمر فجمع له هذا الكتاب، وقد ذكر ذلك في مقدمة كتابه، قال (ص ٢٨١، ٢٨٢): «فَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ أَجْمَعَ لِابْنِي أَبِي زُرْعَةَ مَخْتَصِرًا فِي أَحَادِيثِ الْأَحْكَامِ يَكُونُ مُتَّصِلَ الْأَسَانِيدِ بِالْأُنْمَةِ الْأَعْلَامِ، فَإِنَّهُ يَتَجَبَّ بِطَالِبِ الْحَدِيثِ أَلَّا يَحْفَظَ بِإِسْنَادِهِ عِدَّةَ مِنَ الْأَخْبَارِ يُسْتَفْنَى بِهَا عَنْ حَمْلِ الْأَسْفَارِ فِي الْأَسْفَارِ، وَعَنْ مَرَاجَعَةِ الْأَصُولِ عِنْدَ الْمَذَاكِرَةِ وَالِاسْتِحْضَارِ».

ولما رأيت صعوبة حفظ الأسانيد في هذه الأعصار لطولها، وكان قصر أسانيد المتقدمين وسيلة لتسهيلها رأيت أن أجمع أحاديث عديدة في تراجم محصورة، وتكون تلك التراجم فيما عد من أصح الأسانيد، إما مطلقاً على قول من عممه، أو مقيداً بصحابي تلك الترجمة.

ب. وقد ذكر المؤلف منهجه في هذا الكتاب، ويتلخص في:

• جمع المصنف في هذا الكتاب ٤١٦ حديثاً من عيون أحاديث الأحكام هي أصل الكتاب.

• إن كان في أحد روايات الحديث التي ليست على شرطه زيادة ذكرها تحت الحديث، كان يقول: وعند أبي داود.

• إذا كان في الحديث زيادة عند غير الصحابي الذي

روى من طريقه الحديث فإنه يقول، ولفلان من حديث فلان كذا.

• بلغت أحاديث الكتاب مع هذه الزيادات حوالي ألف حديث.

• جمع المصنف أحاديث أصل الكتاب على ١٦ إسناداً فقط.

• اشترط المصنف في هذه الأسانيد المنتقاة أن تكون من أصح الأسانيد إما مطلقاً، وإما مقيداً بالصحابي، كان يكون أصح إسناد لأبي هريرة. رضي الله عنه..

• جمع المصنف أحاديث أصل الكتاب من مصنفين اثنين، الأول: موطأ مالك بن أنس. رحمه الله تعالى.. وقد اعتمد رواية أبي مصعب الزهري، ذلك أنها من آخر روايات الموطأ. وأكملها، قال ابن حزم في الأحكام في أصول الأحكام (٣٧ / ٢)، «ولم يزل الموطأ يروى عن مالك منذ ألفه طائفة بعد طائفة وأمة بعد أمة، وآخر من رواه عنه من الثقات أبو المصعب الزهري لسفر سنه وعاش بعد موت مالك ثلاثاً وستين سنة، وموطؤه أكمل الموطآت؛ لأنه فيه خمسمائة حديث وتسعون حديثاً بالمرور أما بإسقاط التكرار فخمسمائة حديث وتسعة وخمسون حديثاً..»

• الثاني: مسند أحمد، واختار له رواية أبي بكر القطيعي عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه، وهي أشهر روايات الموطأ.

• اختار الحافظ العراقي من أصح الأسانيد أربعة أسانيد من موطأ مالك، روى بها ١٢٨ حديثاً.

• الإسناد الأول: مالك عن نافع عن ابن عمر روى به ٦٧ حديثاً.

• الإسناد الثاني: مالك عن الزهري عن أنس، روى به ٥ أحاديث.

• الإسناد الثالث: مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة، روى به ٥١ حديثاً.

• الإسناد الرابع: عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن أبيه: القاسم عن عائشة، روى به ٥ أحاديث.

• واختار من أسانيد مسند أحمد ١٢ إسناداً، روى بها ٢٧٤ حديثاً.

• وأنا تارك ذكرها هنا اختصاراً.

• وقد ذكر المؤلف إسناده إلى موطأ مالك برواية أبي مصعب، وإسناده إلى مسند أحمد برواية القطيعي في أول الكتاب فيتصل إسناد هذه السلاسل بهذا.

• رتب المؤلف الأحاديث على أبواب الفقه؛ ليقرّب تناولها.

• خرج المصنف أحاديث كتابه بعد ذكرها على النحو التالي،

ما كان في الصحيحين ثم يعزّه لأحد.

وما كان في أحدهما عزاه له.

وما كان في غيرهما بينه.

طبقات الكتاب:

للكتاب أربع طبقات:

الأولى: التي مع شرحه طرح التثريب في شرح التقريب، وقد طبعت لأول مرة في مطبعة جمعية النشر والتأليف، بتصحيح وتعليق: الشيخ محمود حسن ربيع، ١٣٥٤ هـ. ١٩٣٥ م، وقد طبع في ثمانية أجزاء في أربعة مجلدات، وهي أجدد طبقات هذا الكتاب، وعنها أخذت سائر الطبقات، على أن هذا السفر ما زال يحتاج لتحقيق علمي رصين.

الثانية: طبعة دار الكتب العلمية، سنة ١٤٠٤ هـ. ١٩٨٢ م، وقد أخذ متن الكتاب من الطبعة السابقة، وطبع دون ترقيم لأحاديثه. وقد علق على بعض الغريب. وأكبر الظن أن شرح الغريب مأخوذ من طرح التثريب.

الثالثة: طبعة مكتبة نزار مصطفى الباز، عناية: عبد المنعم إبراهيم، وأغلب الظن أنه أخذها أيضاً من طرح التثريب، فإنه لم يذكر النسخ الخطية المعتمدة في التحقيق. وقد رقم أحاديث الكتاب بترقيمه، ١١١١ حديث، وهو تحقيق متوسط.

الرابعة: طبعة دار النوادر. بدراسة وتحقيق: بلال محمد أبو حوية، وأصله رسالة ماجستير في كلية الشريعة. جامعة دمشق، الطبعة الأولى: ١٤٣٣-١٤٠١ م. وهذه الطبعة هي أجدد طبقات الكتاب على الإطلاق، وقد حقق الكتاب على أربع نسخ خطية، وقدم له بدراسة قيمة، وخدم الأصل خدمة جيدة من حيث توثيق النصوص وتخراج الأحاديث.

أهم خدمات الكتاب:

أ. خرج أحاديث الكتاب: خالد بن ضيف الشلاحي في كتاب: التقريب في تخريج أحاديث تقريب الأسانيد، الناشر: دار المؤيد، عام النشر: ١٤٢٥ هـ. ٢٠٠٤ م.

ب. أهم شروح الكتاب:

من أهم شروح الكتاب: كتاب طرح التثريب في شرح التقريب، بدأه الحافظ العراقي، وأتمه ابنه الحافظ أبو زرعة العراقي. رحمهما الله تعالى.. وقد سبقت الإشارة لأهم طبعة لهذا الكتاب، وعنها أخذت سائر الطبقات، وهذا السفر ما زال يحتاج لمن يقوم على خدمته في رسالة علمية تبرزه على ما يليق به.

ومن شروحه: تيسير المجيد شرح تقريب الأسانيد، لعبد المنعم إبراهيم، الناشر: مكتبة أولاد الشيخ للتراث، في ثلاثة مجلدات، وهي طبعة بدون بيانات، غير أنها طبعت عام: ٢٠١٣ م، وهو شرح سهل، التقط غالبه من طرح التثريب.

هذا ما يسره الله في هذا المقال، والله الحمد أولاً وآخرًا ظاهراً وباطناً.

إدارة الغضب بين التقويم والتقويم

من أسباب الغضب والانفعال (الاختلاف - الظلم - المراء)

د. ياسر علي عبدالمعظم

الناس بسوء أدب دون ضوابط للخلاف كأنهم ما اتفقوا إلا على الخلاف، فيكون هناك صخب ولجاج، وانتفاخ للأوداج، فغضب، فاشتباك، إما باللسان أو بالأيدي.

أولاً: الخلاف

الخلاف هو: نقيض الاتفاق. قال تعالى: (وَلَا يَرْأَوْنَ مَخْلُوفَاتٍ) (هود: ١١٨) جاء في اللسان ما مفاده: اختلف الأمران لم يتفقا. وكل ما لم يتساو فقد اختلف.

الاختلاف باق، جعل الله الاختلاف جزءاً من طبيعة الحياة، حتى فيما بين الأب والابن، ورغم أن الابن فرع عن الأب، لكنه قد يختلف معه في الفكر، والأسلوب، والذوق، والطبيعة فالاختلاف حتمي وواقع فلا سبيل للمفر منه، وما يترتب عليه من تعدد بالألفاظ وخلافه فهذا ما تكره في الخلاف، لكنه سنة رائية؛ إذ إن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات اختلف الأصحاب الكرام في تسمية الخليفة، فقال الأنصار: سعد بن عباد وجلسوا مجتمعين في سقيفة بني ساعدة، ثم اتفق أمرهم على

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله،

وبعد،

يعد الغضب من المواقف الطبيعية والصحية التي يمر بها كل إنسان عندما يواجه صعوبات الحياة المختلفة. ولكن من المهم أن يحسن التعامل معه بطريقة إيجابية؛ لأن الغضب غير المنضبط سيؤثر بشكل سلبي على صحته، وعلى علاقته بالآخرين؛ لذا سأوضح لك أسبابه، وبواعثه، ومثيراته، فمع بعضنا له أسباب، ومع بعضنا الآخر ليس له أسباب، فمننا من يغضب لأسباب مقبولة، ومننا من يثور لغير سبب ذي بال، فقط هو غشوب وغيظه سينصب على نفسه، وعلى صحته، وصحته، ورفده.

وقد اختصر الراغب الأصفهاني أسباب الغضب في قوله: من بواعث أسباب الغضب: (الغضب، والافتخار، والمراء، واللجاج، والمزاج، والته، والضم، والاستهزاء، وطلب ما فيه التنافس، والتحاسد، وشهوة الانتقام). (الذريعة إلى مكارم الشريعة- الأصفهاني - بتصرف- ٣٤٦).

وأزيدك من الشعر بيتاً وهو الخلاف، إنه باب كل شرح يختلف

بحجة.. (الفتاوى لابن تيمية ١٣/٣٤٥).

وقال، «وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني؛ ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيراً..» (المرجع السابق ١٣/٣٦٧).

ثانياً الظلم،

الظلم هو التعدي على الآخرين، وعدم إنصافهم، وانتهاك حقوقهم، وهو عكس العدل، أما القهر فهو التذليل والأخذ بدون رضا، فالظلم والقهر من أشد السلوكيات إيلاًماً، فالظلم يؤلنا، والقهر يؤرقنا، وكلاهما صعب وسئ له آثار كبيرة نفسياً وجسدياً على النفس، وعلى الغير وهو من الأسباب التي تولد الغضب لدى الإنسان وتجعله يفكر في الانتقام، ويغضب بأشد ما أوتي من قوة بسبب تعرضه لظلم الآخرين. والظلم له صور وأشكال كظلم الحاكم للمحكوم، والتاجر لعماله، وظلم الناس بعضهم لبعض فيلجأ المظلوم في هذه الحالة للانتقام من الظالم والحصول على حقه. وفي حالة الغضب لا يفكر المظلوم في النتائج المترتبة على سلوكه وانتقامه من ظالمه، ومما جاء في السنة النبوية في النهي عن الظلم الذي هو من بواعث الغضب، أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن، فقال: «اتق دعوة المظلوم، فإنها ليس بيننا وبين الله حجاب» (أخرجه البخاري (٢٣١٦)).

وعن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم، فيما روي عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي! إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً. فلا تظالموا» (أخرجه مسلم (٢٥٧٧)).

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الظلم ظلمات يوم القيامة» (أخرجه البخاري (٢٣١٥)).

الخلاصة: الظلم مؤثر خارجي فيكون سبباً في غضبة يقوم بها المظلوم، وتحدث الظامة التي لا يتوقعها الظالم فيسترد حقه، أو ينتقم منه في غضبة هو سببها، لذا ننصح المظلوم بحسن إدارة أمره وغضبه بتفويض الأمر لله ثم سلوك

أبي بكر الصديق بعد ما روى لهم أن الأمر لا يصلح إلا لقريش. (البداية والنهاية- ابن كثير ٩٣/٧).

فالاختلاف في الرأي، وفي الفهم، وفي الميل، وفي القصد، وفي الرغبة، لا يفسد للود قضية.

مالات الاختلاف،

اختلاف يقتضي عداوة وشقاقاً، ويقع في الاختلاف الحقيقي، كالاختلاف في الأصول المجمع عليها، وهنا نلظر للجميع غضباً محموداً لا نعصي الله فيه.

اختلاف لا يقتضي عداوة وشقاقاً، ويقع في عامة الاختلاف الصوري. وقد يقع في الاختلاف الحقيقي، كالاختلاف في كثير من الفروع باجتهاد سائغ.

ومن أقسام الاختلاف،

اختلاف مؤثر في الأحكام والأعمال المترتبة. واختلاف نظري ذهني لا ينبني عليه شيء في أرض الواقع.

فالأول اختلاف مؤثر في العمل، ومنه السائغ الذي لا يضر، ومنه غير السائغ، والآخر من قبيل اختلاف السفسطة، هل البيضة قبل الدجاجة.. أم الدجاجة قبل البيضة؟! قال شيخ الإسلام، «وأما ما يحتاج المسلمون إلى معرفته فإن الله نصب على الحق فيه دليلاً، فمثال ما لا يفيد ولا دليل على الصحيح منه: اختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف، وفي البعض الذي ضرب به موسى من البقرة، وفي مقدار سفينة نوح وما كان خشبها، وفي اسم الغلام الذي قتلته الخضر ونحو ذلك، فهذه الأمور طريق العلم بها النقل، فما كان من هذا منقولاً نقلاً صحيحاً عن النبي صلى الله عليه وسلم كاسم صاحب موسى أنه الخضر، فهذا معلوم وما لم يكن كذلك بل كان مما يؤخذ عن أهل الكتاب كالمقول عن كعب، وهوب، ومحمد بن إسحق وغيرهم، ممن يأخذ عن أهل الكتاب فهذا لا يجوز تصديقه ولا تكذيبه إلا



القنوت القانونية تجاه الظالم، ونحذّر الظالم من ظلمه بحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) كما أننا نذكره أن الجزاء من جنس العمل.

ثالثاً المراء:

المراء: الجدل، والتماري. والمعاراة: المجادلة على مذهب الشك والريبة، ويقال للمناظرة: معاراة، وماريته أماريه معاراة ومراء: جادلته. (لسان العرب- ابن منظور ٢٧٨/١٥).

قال الجرجاني: (المراء: طعن في كلام الغير لإظهار خلل فيه، من غير أن يرتبط به غرض سوى تحقير الغير). (التعريفات- الجرجاني ٧٤).

الجدال والمراء: هما بمعنى واحد غير أن المراء مذموم؛ لأنه مخاصمة في الحق بعد ظهوره، وليس كذلك الجدال، ولا يكون المراء إلا اعتراضاً، بخلاف الجدال، فإنه يكون ابتداءً واعتراضاً. (الفروق اللغوية- أبو هلال العسكري ١٥٨).

قال عبد الله بن الحسين: المراء رائد الغضب فأخزى الله عقلاً يأتيك به الغضب. (البيان والتبيين - الجاحظ ٢٠٨/١).

وللمراء آفات كثيرة منها: الغضب؛ لهذا فقد نهى الشارع الحكيم عنه في حديث أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أنا زعيم بيت في ريض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محققاً». (أخرجه أبو داود ٤٨٠٠).

وقال تعالى: (مَا أَنْتُمْ مَكَلَّفَةٌ حَاجَّةٌ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) (آل عمران ٦٦).

قال الطبري: (يعني بذلك جل ثناؤه، ها أنتم: هؤلاء القوم الذين خاصمتم وجادلتم فيما لكم به علم من أمر دينكم الذي وجدتموه في كتبكم، وأنتمكم به رسل الله من عنده، وفي غير ذلك مما أوتيتموه، وثبتت عندهم صحته، فلم تحاجون؟ يقول: فلم تجادلون وتخاصمون فيما ليس لكم به علم). (جامع البيان- الطبري ٣٨٤/٥).

قال الشوكاني: (وفي الآية دليل على منع

الجدال

بالباطل، بل ورد

الترغيب في ترك الجدال

من المحق). (فتح القدير-

الشوكاني ٤٠١/١).

وقال السعدي: (وقد اشتملت هذه الآيات على النهي عن المحاجة والمجادلة بغير علم، وأن من تكلم بذلك فهو متكلم في أمر لا يمكن منه، ولا يسمح له فيه. (تيسير الكريم الرحمن- السعدي ١٣٤).

عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل». ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: (وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَنَاحًا بَلْ مَرْ قَوْمٌ خَاسِرُونَ) (الزخرف: ٥٨). (أخرجه الترمذي ٣٢٥٣).

قال القاري: (والمعنى ما كان ضلالتهم ووقوعهم في الكفر إلا بسبب الجدال، وهو الخصومة بالباطل مع نبيهم، وطلب المعجزة منه عناداً أو جحوداً، وقيل: مقابلة الحجة بالحجة، وقيل: المراد هنا العناد، والمراء في القرآن ضربٌ بعضه ببعض، لترويج مذاهبهم وآراء مشايخهم، من غير أن يكون انتصارهم لهم نصرة على ما هو الحق، وذلك محرم، لا المناظرة لغرض صحيح كإظهار الحق فإنه فرض كفاية). (مرقاة المفاتيح- القاري ٢٦٥/١).

وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أبيض الرجال إلى الله الألد الخصم». (أخرجه البخاري ٢٤٥٧).

قال الصنعاني: (أي: الشديد المراء أي الذي يحج صاحبه). (سبل السلام- الصنعاني ٦٧٤/٢).

هذا وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

جمال عبد الرحمن الطبري جمال عبد الرحمن الطبري جمال عبد الرحمن الطبري



الحمد لله . والصلاة والسلام على رسول الله ، وبعد ،
لقد أباح الإسلام الطلاق كما أباح الزواج . لكنه شدد في طلب الطلاق بغير بأس . ولأسباب
واهية . ذلك لأن الطلاق آثاره في الغالب مضرة للزوجين ، خاصة في حالة وجود أولاد ،
وخاصة مع رقة الدين ، وضعف الإيمان ، وغياب التدين والوازع الديني . أما في حالة
الاضطرار إلى التفريق بين الزوجين فلا جناح عليهما . وقد قال الله تعالى : « وإن يتفرقا
يُغن الله كلا من سعة الله وكان الله واسعاً حكيماً » (النساء : ١٣٠) .

جمال عبد الرحمن الطبري

وحده ولا تلحد ، وتصلح في الأرض ولا تفسد ،
ولذلك أمر بتزويج الصالحين بالصالحات . فقال
جل شأنه : « وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مُكَرًّا وَفُلَانٍ مِّنْ عَادِكُمْ
رِيَالِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ » (النور : ٣٢) .

قال الطبري : « يقول تعالى ذكره : وزوجوا أيها
المؤمنون من لا زوج له ، من أحرار رجالكم ونسائكم ،
ومن أهل الصلاح من عبيدكم ومماليككم .
والأَيْمَى : جمع أيم ، وهي من لا زوج لها (إن
يكونوا فقراء) يقول : إن يكن هؤلاء الذين
تتكاثفونهم من أيامي رجالكم ونسائكم وعبيدكم
وأماكنكم أهل فاقة وفقر ، فإن الله يفتنيهم من
فضله ، فلا يمنعنكم فقرهم من إتكاحهم عن
ابن عباس رضي الله عنهما في قوله : (وأنكحوا
الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم)
قال : أمر الله سبحانه بالنكاح ، ورغبهم فيه ،
وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ، ووعدهم
في ذلك الغنى ، فقال : (إن يكونوا فقراء يُغْنَهُمُ
الله من فضله) وعن عبد الله بن مسعود . قال :
التمسوا الغنى في النكاح . يقول الله : (إن يكونوا
فقراء يُغْنَهُمُ الله من فضله) وقال ابن زيد ،
في قوله : (وأنكحوا الأيامى منكم) قال : أيامى
النساء : اللاتي ليس لهن أزواج . (تفسير الطبري :

ولقد انتشرت ظاهرة الطلاق انتشار النار في
الهشيم ، والواقع المشاهد أقوى دليل على ذلك .
وقد ذكرنا في الحلقة الماضية السبب الأول من
أسباب وقوع الطلاق والتفكك الأسري ، وهو
اقتران الزوج بزوجة ثانية ، وفي هذا المقال نذكر
السبب الثاني من أسباب وقوع الطلاق وهو :

جمال عبد الرحمن الطبري

جمال عبد الرحمن الطبري

من الأمور المتحتمة على كل أب وأم أن يعلموا أن
الزواج آية من آيات الله تعالى امتن بها على عباده
ليتحقق بها الاستقرار النفسي ، والسكون الروحي
لدى الزوجين ، وهو بذلك نعمة من نعم الله التي
لا تحصى على عباده .

قال تعالى : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
مِّنْ أَمْرِهِ يُؤْتِيهِ مِمَّا يَشَاءُ وَيُؤْتِيهِ مِمَّا يَشَاءُ
وَيُؤْتِيهِ مِمَّا يَشَاءُ » (الروم : ٢١) .

ولذلك وجب على كل أبوين تلقين أبنائهما
بنين وبنات مقاصد الزواج وأسس الحياة السعيدة .

جمال عبد الرحمن الطبري

جمال عبد الرحمن الطبري

١. أن يجد المرء اللطف والراحة والدعة
والهدوء النفسي والسكون الروحي مع زوجته .
٢. تحصيل الذرية الصالحة التي تعبد الله

ومن مقاصد الزواج أيضاً،

٣. تكثير الذرية وليس تحصيلها فقط، فمن معيار خيرية الزوجات قول النبي صلى الله عليه وسلم: (ألا أخبركم بنسائكم من أهل الجنة؟ الودود الولود العود، التي إذا ظلمت قالت: هذه يدي في يدك، لا أذوق غمضاً حتى ترضى). (رواه الدار قطني والطبراني وحسنه الألباني).

ومن فوائد تكثير الذرية تعديداً وتحصيل أجر طاعة النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالباءة، وينهى عن التبتل نهياً شديداً، ويقول: «تزوجوا الودود الولود، إني مكاثر الأنبياء يوم القيامة» (مسند أحمد ٦٣/٢٠، وإسناده قوي).

ومن مقاصده:

٤. الوصول إلى عفة النفس وتطهير القلب، وذلك بما يفترض أن يترتب على الزواج من غش البصر وتحسين الفرج.

عَنْ جَلْقَمَةَ، قَالَتْ: بَيْنَا أَنَا وَأَمْسِي، مَعَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ. وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالضَّوْمِ، فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ..» (صحيح البخاري، ٢٦/٣).

(والباءة) هي في اللغة الجماع، والتقدير: من استطاع منكم الجماع لقدركه على مؤن النكاح، وقيل: المراد بالباءة هنا مؤن الزواج. (أغض للبصر) أدعى إلى غش البصر. (أخصن للفرج) أدعى إلى إحسان الفرج أي حفظه من الزنا. (وجاء) قاطع للشهوة).

ومن مقاصده:

٥. بناء أسرة صالحة مسلمة لله تكون لبنة صالحة في بنيان المجتمع المسلم، ويكون من أهدافها التربية الصالحة للأولاد، وسد ذرائع

التشرد عنهم والفساد، الذي ينتج عن تدهور الأسرة بالطلاق والخلافات الزوجية، التي تصعب بالأسرة وتجعلها في مهب ريح التمزق والفشل والاضطراب، والضياع الأخلاقي، والوقوع في براثن الجريمة.

تعليم الأولاد سبيل السعادة الزوجية:

- ولكي يتعلم الأبناء تلك المقاصد فلا بد من تعريفهم بواجب وحق كل واحد منهما نحو الآخر، وهذه:

وصية أعرابية لابنتها ليلة زفافها،

قالت أم لابنتها ليلة زفافها وهي تودعها، أي بنية، إنك قد فارقت بيتك الذي منه خرجت، وكررت الذي فيه نشأت؛ إلى وكر لم تألفيه، وقرين لم تعرفه، فكوني له أمة، يكن لك عبداً، واحفظي له عشر خصال يكن لك ذخراً. أما الأولى والثانية، فالصحبة بالقناعة، والمعاشرة بحسن السمع والطاعة، أما الثالثة والرابعة، فالتعهد لموقع عينيه، والتفقد لموضع أنفه، فلا تقع عيناه منك على قببج، ولا يشمن منك إلا أطيب ريح، والكحل أحسن الحسن الموصوف، والماء والصابون أطيب الطيب المعروف. وأما الخامسة والسادسة، فالتفقد لوقت طعامه، والهدوء عند منامه، فإن حرارة الجوع ملهية، وتنفيس النوم مكربة، وأما السابعة والثامنة، فالعناية ببيته وماله، والرعاية لنفسه وعياله، أما التاسعة والعاشرة، فلا تعصين له أمراً ولا تفشين له سراً، فإنك أن عصيت أمره أو غرت صدره، وإن أفضيت سره لم تأمن غدره، ثم بعد ذلك إياك والفرج حين اكتتابه، والاكتتاب حين فرجه؛ فإن الأولى من التقصير والثانية من التكدير، وأشد ما تكونين له إقصافاً، أشد ما يكون لك إكراماً، وثن تصلي إلى ذلك حتى تؤثر في رضاك على رضاك، وهواه على هواك فيما أحببت أو كرهت.

أي بنية: لو أن المرأة استغنت عن الرجل لغنى أبويها وعدم حاجتهما إلى غيرهما لكانت أغنى الناس؛ ولكن النساء للرجال خلقن،

ولهن خُلِقَ الرجال. أي بنية؛ إن النصيحة تنبيه للفاقل، وتزكية للعاقل. والله يصنع لك، الخير واستودعتك الله.

وصية والد لولده عند زواجه:

أي بُني، أحمد الله جل في علاه أن أحياني حتى أراك يوم زفافك وقد اكتملت رجولتك، وتسعى لتحرز نصف دينك، وها أنت ستخرج من عالم عشت فيه كالطائر الحر تسعى فيه وتحلق عالياً بلا قيود، وتقف على شطآن البحار دون هم أو غم؛ إلى عالم جديد فيه من المسؤولية ما فيه.

أي بُني، إن أسعد ما يكون الأب يوم يرى فلذة كبده قد صار رجلاً، وإنك ستقدم على عالم جديد وحياة جديدة، فيها من الجمال الكثير إن أنت أحسنت التنقيب عنه واستخرجه، وفيها من التنفيس ما يودي بك إلى شقاء الحياة وتعس الرقادة.

فاحرص على الانتقاء ترقى واحرص على حسن المعاملة تنقي، وإياك وسوء الظن في زوجك فهو الرحيم بعينه وهو المهلكة بذاتها.

أي بني، إنك لن تنال السعادة في بيتك إلا بعشر خصال تمنحها لزوجك فاحفظها عني واحرص عليها،

أما الأولى والثانية: فإن النساء يُحببن الدلال ويحببن التصريح بالحب، فلا تبخل على زوجتك بذلك، فإن بخلت جعلت بينك وبينها حجاباً من الجفوة، ونقصاً في المودة.

وأما الثالثة: فإن النساء يكرهن الرجل الحازم العنيف، ويستخدمن الرجل اللين الضعيف، فأجعل لكل صفة مكانها فإنه أدعى للحب، وأجلب للطمأنينة.

وأما الرابعة: فإن النساء يُحببن من الزوج ما يحب الزوج منهن؛ من طيب الكلام وحسن المنظر ونظافة الثياب وطيب الرائحة، فكن في كل أحوالك كذلك، وتجنب أن تقترب من زوجتك تريدتها نفسك؛ وقد بلل العرق جسده، وأذرن الوسخ ثيابك، فإنك إن فعلت جعلت في قلبها نفوراً، وإن أطاعتك فقد أطاعك جسدها ونفرت منك قلبها.

أما الخامسة: فإن البيت مملكة الأنثى وفيه تشعر أنها متربعة على عرشها وأنها سيدة فيه، فإياك أن تهدم هذه المملكة التي تعيشها، وإياك أن تحاول أن تزيجها عن عرشها هذا، فإنك إن فعلت فازعتها مُلكها، وليس لك أشدّ عداوة ممن ينازعه ملكه وإن أظهر له غير ذلك.

أما السادسة: فإن المرأة تحب أن تكسب زوجها ولا تخسر أهلها، فإياك أن تجعل نفسك مع أهلها في ميزان واحد؛ فإنما أنت وأما أهلها، فهي وإن اختارتك على أهلها فإنها ستبقى في كمد تنقل عدواه إلى حياتك اليومية.

أما السابعة: فإن المرأة خلقت من ضلع أعوج وهذا سرّ الجمال فيها وسرّ الجذب إليها وليس هذا عيباً فيها «فالحاجب زينته العوج»، فلا تحمل عليها إن هي أخطأت حملة لا هوادة فيها تحاول تقييم العوج فتكسرهما وكسرهما طلاقها، ولا تتركها إن هي أخطأت حتى يزداد اعوجاجها وتتوقع على نفسها فلا تلين لك بعد ذلك ولا تسمع إليك. ولكن كن دائماً معها بين يمين.

أما الثامنة: فإن النساء جُبلن على كُفر العشير وجُحدان المعروف، فإن أحسنت لإحداهن دهنأ ثم أسأت إليها مرة قالت: ما وجدت منك خيراً قط، فلا يحملنك هذا الخلق على أن تكرهها وتنفر منها، فإنك إن كرهت منها هذا الخلق رُضيت منها غيره.

أما التاسعة: فإن المرأة تمر بحالات من الضعف الجسدي والتعب النفسي، حتى إن الله سبحانه وتعالى أسقط عنها مجموعة من الفرائض التي افترضها في هذه الحالات، فقد أسقط عنها الصلاة نهائياً في حالة الحيض وفترة النفاس، وأنساً (أخر) لها الصيام خلاهما حتى تعود صحتها ويعتدل مزاجها، فكن معها في هذه الأحوال رياناً، كما خفف الله سبحانه وتعالى عنها فرائضه أن تخفف عنها طلباتك وأوامرك.

أما العاشرة: فاعلم أن المرأة أسيرة عندك فارحم أسرها وتجاوز عن ضعفها تكن لك خير متاع وخير شريك. والسلام. انتهى.

والى لقاء إن شاء الله.



الحلقة (٢٠٨)

قصة الصلاة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمها السفهاء

نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على ألسنة القصاص والوعاظ والمتصوفة، ومما ساعد على انتشارها وجودها في بعض كتب الترغيب والترهيب، وإلى القارئ الكريم التحريج والتحقيق:

علي حشيش

إعداد

أولاً، المتن:

رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «اِئْتِنَا عَشْرَةَ رُكْعَةً تُصَلِّيَهُنَّ مِنْ لَيْلٍ، أَوْ نَهَارٍ، وَتُشْهِدُ بَيْنَ كُلِّ رُكْعَتَيْنِ فَإِذَا تَشَهَّدْتَ فِي آخِرِ صَلَاتِكَ فَأَتْنِ عَلَى اللَّهِ، تَعَالَى، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَاقْرَأْ وَأَنْتَ سَاجِدٌ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ سَبْعَ مَرَّاتٍ، وَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِمَعَاقِدِ الْعَرْشِ مِنْ عَرْشِكَ، وَمُنْتَهَى الرَّحْمَةِ مِنْ كِتَابِكَ، وَاسْمِكَ الْأَعْظَمِ وَجَدِّكَ الْأَعْلَى، وَكَلِمَاتِكَ الثَّمَامَةِ، ثُمَّ سَلْ حَاجَتَكَ، ثُمَّ

ارْفَعْ رَأْسَكَ، ثُمَّ سَلَمْ يَمِينًا وَشِمَالًا، وَلَا تُعَلِّمُوهَا السُّفَهَاءَ، فَإِنَّهُمْ يَدْعُونَ بِهَا فَيُسْتَجَابُ لَهُمْ».

ثانياً، التحريج:

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه:

الإمام الحافظ أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني المعروف بقوام السنة (٤٥٧-٥٣٥هـ) في كتابه «الترغيب والترهيب»، (٣/٣٤) (ح/٢٠٢١) قال: أخبرنا أحمد بن علي بن خلف، أنبأنا الحاكم أبو عبد الله، أنبأنا محمد بن القاسم بن عبد الرحمن العتكي،

فقال: الناس تركوا حديثه. اهـ.

٥- قلت: وفي رواية أبي خالد الدقاق يزيد بن الهيثم بن طهمان (١٤١/١) قال: سمعت أبا زكريا يحيى بن معين يقول عمر بن هارون: «ليس بثقة».

٦- وقال الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني في «الكامل» (٣٠/٥) (١٢٠١/٢٣٤): حدثنا أبو عصمة، حدثنا أبو طالب: سمعت أحمد بن حنبل يقول: «عمر بن هارون لا أروي عنه شيئاً».

٧- قلت: ثم بين الإمام الحافظ ابن عدي علاقة عمر بن هارون بابن جريج وبين تفرده عنه بمثل هذه المناكير، فقال: «ولعمر بن هارون غير ما ذكرت من الحديث ويقال أنه لقي ابن جريج بمكة وكان حسن الوجه فسأله ابن جريج ألك أخت؟ فقال: نعم، فتزوج بأخته، قال: لعل هذا الحسن يكون في أخته كما في أخيها، فتفرد عن ابن جريج وروى عنه أشياء لم يروها غيره». اهـ.

٨- قلت: وأقر هذا الإمام الذهبي في «الميزان» (٦٢٣٧/٢٢٨/٣)، قال: «وقد تزوج ابن جريج بأخته وجاور عنده، وقال ابن مهدي وأحمد: «متروك الحديث»، وقال يحيى: «كذاب خبيث»، وقال أبو داود: «غير ثقة»، وقال الدارقطني: «ضعيف جداً»، وقال علي بن المديني: «ضعيف جداً». وقال صالح جزرة: كذاب. وقال أبو علي النيسابوري: متروك». اهـ. هذا ما نقله الإمام الذهبي عن أئمة الجرح والتعديل.



حدثنا محمد بن أشرس السلمي، حدثنا عامر بن خدّاش النيسابوري، حدثنا عمر بن هارون البلخي عن ابن جريج، عن داود بن أبي عاصم، عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اثنتا عشرة ركعة تصليهن من ليل أو نهار...» الحديث.

وأخرجه الحافظ ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٤٢/٢) قال: أنبأنا محمد بن ناصر، أنبأ أبو عمرو عثمان بن محمد النيسابوري، أنبأنا الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله به.

وأخرجه البيهقي في كتاب «الدعوات الكبير» (١٨/٢) (ح ٤٤٣) من طريق عمر بن هارون به.

ثالثاً: التحقيق

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة لا يصح والقصة واهية، وعلتها: عمر بن هارون البلخي.

١- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٧٦٥/١٤٠/٦): عمر بن هارون البلخي روى عن ابن جريج.

٢- وقال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم، حدثنا علي بن الحسين بن الجنيد قال: سمعت يحيى بن معين يقول: عمر بن هارون كذاب، قدم مكة وقد مات جعفر بن محمد فحدث عنه». اهـ.

٣- وقال ابن أبي حاتم: سألت أبي عن عمر بن هارون فقال: تكلم فيه ابن المبارك فذهب حديثه. اهـ.

٤- وقال ابن أبي حاتم: سمعت أبا زرعة يقول: سمعت إبراهيم بن موسى وقيل له: لم لا تحدث عن عمر بن هارون،



رابعا، الاستنتاج:

نستنتج مما أوردناه أنفاً من أقوال أئمة الجرح والتعديل:

١- أن هذه القصة «قصة الصلاة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمها السفهاء»، والتي تقضي بها الحاجات وتستجاب بها الدعوات قصة موضوعة.

وقال الإمام السيوطي في «التدريب» (٢٧٤/١) النوع (٢١): «الموضوع هو الكذب المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان، سواء الأحكام والقصص

والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه». اهـ.

٢- وهذا الخبر الذي جاءت به القصة تفرد به عمر بن هارون عن ابن جريج وروى عنه أشياء لم يروها غيره كما بينا آنفاً.

٣- وعمر بن هارون البخلي كذاب خبيث

متروك الحديث ليس بثقة.

٤- مما بيناه من تفرد عمر بن هارون وأنه كذاب خبيث، وتطبيق ما قاله الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٣٩): «ثم المردود وموجب الرد إما أن يكون لسقط من الإسناد أو طعن في الراوي.. ثم الطعن يكون بعشرة أشياء بعضها أشد في القدح من بعض، وهي ترتيبها على الأشد فالأشد في موجب الرد على سبيل التولي، فأشدها الطعن لكذب الراوي وهو أول مراتب ثم قال: فالأول الموضوع وهو الطعن بكذب الراوي». اهـ.

تصبح القصة واهية والخبر الذي جاءت

٩- قال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٤٧٥): «عمر بن هارون البخلي: متروك الحديث». اهـ.

قلت: وهذا المصطلح عند البخاري له معناه حيث بين ذلك الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٧٣) فقال: «مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه». اهـ.

١٠- وقال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٩٠/٢): «عمر بن هارون البخلي أبو حفص الثقفي، يروي عن ابن عروبة وابن جريج وشعبة.

روى عنه العراقيون وأهل بلده وكان ممن يروي عن الثقات المعضلات ويدعى شيوخاً لم يرهم. وكان ابن مهدي حسن الرأي فيه. قال محمد بن عمرو السويقي: شهدت عمر بن هارون ببغداد، وهو يحدثهم فيسأل عن

حديث لابن جريج رواه عنه الثوري لم يشارك فيه فحدث به فرأيتهم مزقوا عليه الكتب.

قال أبو حاتم: والمناكير في روايته تدل على صحة ما قال يحيى بن معين فيه.

١١- قلت: لذلك قال الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٤٢/٢): «هذا حديث موضوع بلا شك، وإسناده كما ترى، وفي إسناده عمر بن هارون، قال يحيى: كذاب. وقال ابن حبان: يروي عن الثقات المعضلات ويدعى شيوخاً لم يرهم، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن القراءة في السجود».



به القصة موضوع.

خامساً: دعوى إثبات القصة بالتجريب:

أخرج الحافظ الأصبهاني في كتابه «الترغيب والترهيب» (٣/٣٥) (ح ٢٠٢٢)، قال الحاكم: وحدثنا أبو زكريا: يحيى ابن محمد العنبري قال: حدثني إبراهيم ابن علي الذهلي قال: حدثني أحمد بن حرب وكتبه لي بخطه، حدثنا عامر بن خدّاش فذكره بنحوه.

وقال أحمد بن حرب: قد جريته فوجدته حقاً.

وقال إبراهيم بن علي الذهلي: قد جريته فوجدته حقاً.

وقال الحاكم: وقال لنا أبو زكريا: قد جريته فوجدته حقاً.

وقال الحاكم: قد جريته فوجدته حقاً.

سادساً: الرد على إثبات

القصة بالتجربة:

قال الإمام الشوكاني في

«تحفة الذاكرين»، ط. دار القلم بيروت لبنان (١/٢١٥): «أقول السنة لا تثبت بمجرد التجربة، ولا يخرج بها الفاعل للشيء معتقداً أنها سنة عن كونه مبتدعاً، وقبول الدعاء لا يدل على أن سبب القبول ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقد يجيب الله الدعاء من غير توسل بسنة وهو أرحم الراحمين، وقد تكون الاستجابة استدراجاً، ومع هذا ففي هذا الذي يقال: إنه حديث؛ مخالفة للسنة المطهرة، فقد ثبت في السنة ثبوتاً لا شك فيه، النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود فهذا من أعظم

الدلائل على كون هذا المروي موضوعاً لاسيما وفي إسناده عمر بن هارون بن يزيد الثقفي البلخي المذكور، فإنه من المتروكين المتهمين، وإن كان حافظاً، وكذا تلميذه عامر بن خدّاش، فعمل هذا من مناكيره التي صار يرويها، والعجب من اعتماد مثل الحاكم والبيهقي والواحدي ومن بعدهم على التجريب في أمر يعلمون جميعاً أنه يشتمل على خلاف السنة المطهرة وعلى الوقوع في مناهيها.. اهـ.

قلت: لذلك قال الشيخ الألباني محدث الديار الشامية رحمه الله وحافظ بلاد الشام في «ضعيف الترغيب والترهيب» (١/٢١٦) (ح ٤١٨): «هذا حديث موضوع»، ثم رد على من يريد إثبات الحديث بالتجربة، فقال: «لا يجوز الاعتماد في مثله على التجربة، وما أحسن ما قاله الشوكاني في «تحفة الذاكرين»، ثم

نقل رحمه الله كلام الإمام الشوكاني رحمه الله، والذي أورده أنفاً.

قلت: لذلك قال الإمام ابن القيم رحمه الله في كتابه «المنار المنيف في الصحيح والضعيف» (فصل ٦)، ونحن ننبه على أمور كلية يُعرف بها كون الحديث «موضوعاً» منها مناقضة الحديث لما جاءت به السنة الصريحة مناقضة بيّنة.. اهـ.

ولقد بين الإمام الشوكاني مخالفة حديث القصة للسنة المطهرة كما أورده أنفاً.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه، وهو وحده من وراء القصد.



قراءات اللذة والنعلى والعلل

على حمل صفات الله (الغبرية) و (الطعية)

على فطرها دون الحجاز



بسم الله الرحمن الرحيم
 خلافاً للأشعة النابذ أيا إلا ألباع نهج الجهم والمعتزلة والخوارج في تأويلهم الاستواء
 بالاستيلاء

د. محمد عبد الله بن مسعود

الأستاذ بجامعة الأزهر

في اجتماع الجيوش قوله: «وأما قوله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه/٥»، (وَهُوَ الْقَائِمُ فَوْقَ عِبَادِهِ) الأنعام/١٨»، (إِذَا لَبِثُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا) الإسراء/٤٢»، فهذه وغيرها توجب أنه فوق العرش، فوق الأشياء كلها، متنزّه عن الدخول في خلقه، لا يخضى عليه منهم خافية، لأنه أبان في هذه الآيات أنه بنفسه فوق عباده، كما أن قوله: (مَأْمُونٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ) الملك/١٦ يعني: فوق العرش، والعرش على السماء، لأن من كان فوق كل شيء على السماء، يكون في السماء، كما في قوله: (وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَىٰ بِهِنَّ جُنُودًا لَّهُنَّ الْوَاقِعُ) طه/٧١ يعني: فوقها، وكذلك قوله: (وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَىٰ بِهِنَّ جُنُودًا لَّهُنَّ الْوَاقِعُ) التوبة/٢ (يَبْهُوتُ فِي الْأَرْضِ) المائدة/٢٦»، أي: على الأرض لا يريد الدخول في جوفها..

ومن قبل هؤلاء جاء عن الحافظ بشر بن عمر الزهراني قوله: «سمعت غير واحد من المفسرين في (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه/٥»، على العرش ارتفع... وتلك هي دلالة الاستواء على ما تستوجبه عقيدة السلف الصالح وتقتضيه لغة العرب، وليس كما ذكر المتكلمة قديماً وحديثاً أنها بمعنى: الاستيلاء وأنه بذاته في كل مكان.

وينحو ما سبق في إثبات استوانه تعالى على عرشه، بل وسوق الإجماع على ذلك، يقول قتيبة بن سعيد: «قول الأئمة في الإسلام والسنة والجماعة، نعرف ربنا بأنه في السماء السابعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد:

فمن المناسب - بعد أن أفضنا في سرد أدلة الكتاب والسنة، وذكرنا من كلام خير القرون ما به تقام الحجة على من أول الاستواء فحرف الكلم عن مواضعه - أن نستأنس بكلام أئمة أهل السنة في هذه القضية التي زلت بسببها الأقدام، والتي تمس بالأساس عقيدة الأمة في توحيد ربها في صفاته.. ونذكر من كلامهم:

أ- طرفاً من نصوص أئمة أهل السنة في القرنين الثالث والرابع الهجريين في إثبات صفة الاستواء وسوقهم الإجماع عليه

ما قاله إمام المحدثين علي بن المديني وقد سنل عن مذهب أهل السنة والجماعة، فقال: «يؤمنون بالرؤية وبالكلام، وأن الله فوق عرشه استوى»، كذا في العلو للذهبي ص ١٢٩ ومختصره للألباني ص ١٨٩.

وما ذكره إسحاق بن راهويه، وقد سنل عن: (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم.. المجادلة/٧) كيف نقول فيه؟، فقال: «حيث ما كنت فهو أقرب إليك من حبل الوريد، وهو بائن من خلقه»، وجعل يردد قول ابن المبارك: (هو على عرشه بائن من خلقه)، ثم قال: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه/٥»، ومما فاه به، قوله يسوق الإجماع، إجماع أهل العلم أنه تعالى فوق العرش استوى، ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة»، كذا في العلو.

وعن الحارث المحاسبى فيما نقله عنه ابن القيم

على عرشه، كما قال.. ويقول ابن أبي عاصم، «جميع ما في كتابنا -السنة الكبير- من الأخبار التي ذكرنا أنها توجب العلم، نحن نؤمن بها لصحتها وعدالة ناقلينا، ويجب التسليم لها على ظاهرها، وترك تكلف الكلام في كیفيتها، وذكر من ذلك، النزول إلى السماء الدنيا والاستواء على العرش»، كذا في العلو ومختصره ومعارج القبول. ويؤكد اقتضار جانب التشابه على ما تعلق من الاستواء بالكيف، ما أورده الذهبي عن منصور بن عمار واعتقد زمانه وذلك حين كتب إليه بشر المريسي يسأله، كيف استوى؟ فكتب إليه منصور، «استواؤه غير محدود والجواب فيه تكلف ومسائلتك عن ذلك بدعة والإيمان بجملة ذلك واجب.. وما أورده في ذم النفاة وما يسع المسلم اعتقاده، من قوله: «حسب امرئ أن يعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى، فمن تجاوز إلى غير ذلك فقد خاب وخسر».

ولبشر الحال في عقيدة رواها عنه ابن بطيعة في (الإبانة) وذكر الذهبي جانباً منها، يقول فيها بوجوب «الإيمان بأن الله على عرشه استوى كما شاء، وأنه عالم بكل مكان»، كما سُمع له في سجوده قوله: «اللهم إنك تعلم فوق عرشك أن الذل لك أحب إلي من الشرف.. ولذي النون شيخ الديار المصرية قوله: «حجب جلالة عن العيون، وذاجاه على عرشه السنة الصدور».

وكان الإمام البخاري، قد عنون في آخر (الجامع الصحيح) في كتاب (الرد على الجهمية): «باب قوله تعالى (وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) (هود/٧)، قال أبو العالية: (استوى إلى السماء): ارتفع، وقال مجاهد في (استوى): (علا على العرش)، وكذا فعل جُل أصحاب السنن.. ومما قاله الذهبي إمام خراسان: «إن الله علمه محيط بكل مكان، والله على العرش.. ومما كتب به المزي في السنة التي يجب على المسلم أن يُصبر نفسه عليها، أنه تعالى «عال على عرشه، دان بعلمه من خلقه.. وقدرته ونعمته وصفاته دائمات أزليات، ليست محدثات فتية، ولا كان رينا ناقصاً فيزید، جلت قدرته عن شبه المخلوقين، عال على عرشه، بائن من خلقه..

كما جاء في العلو للذهبي ولابن قدامة، عن

الحافظين، أبي زرعة الرازي إمام أهل الحديث في زمانه وأبي حاتم الرازي فيما رواه عنهما عبد الرحمن بن أبي حاتم قال، «سألت أبي وأبا زرعة عن مذهب أهل السنة والجماعة في أصول الدين وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار حجازاً وعراقاً ومصرأً وشاماً وبيماً، وما يعتقدان من ذلك؟»، فقالا: أدركنا العلماء في جميع الأمصار فكان من مذاهبهم: أن الله على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله بلا كيف. أحاط بكل شيء علماً (البقرة/٢٥٥) وفي كتاب التوحيد لابن مندة بلفظ: «سئل أبو زرعة عن حديث ابن عباس: (الكرسي موضع القدمين)، فقال: (نقول كما جاء وكما هو في الحديث)».

ومما ذكره الذهبي في إثبات استواء الله على عرشه، ما نقله في العلو عن الترمذي، قال في جامعه: «قال أهل العلم، وهو على العرش كما وصف في كتابه.. وما نقله عن ابن أبي شيبة صاحب كتاب (العرش)، قال: «ذكروا أن الجهمية أنكروا العرش، وأن يكون الله فوق، وقالوا، إنه في كل مكان، ففسرت العلماء (فَوْقَ مَكَانٍ) (الحديد/٤) يعني، علمه، ثم توافرت الأخبار أن الله خلق العرش فاستوى عليه فهو فوق العرش متخلصاً من خلقه، بائناً منهم..

وكذا ما نقله عن العلامة أبي بكر الإسماعيلي، قال: «اعلموا أن مذهب أهل الحديث أهل السنة والجماعة، الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله، وقبول ما نطق به الله (والأصح: الالتزام بالفاظ السلف في الإخبار عن الله، فنقول "وقبول ما تكلم به الله "لا ما نطق به الله) وما صححت به الرواية عن رسول الله، لا معدل عما ورد به، ويعتقدون أن الله مدعو بأسمائه الحسنى، موصوف بصفات التي وصف بها نفسه ووصفه بها نبيه، خلق آدم بيده، ويداه مبسوطتان، بلا اعتقاد كيف، واستوى على العرش بلا كيف، فإنه انتهى إلى أنه استوى على العرش، ولم يذكر كيف كان استواؤه.. وما نقله عن شيخ المالكية في عصره أبي إسحاق محمد بن القاسم المصري، قال: «الحمد لله أحق ما بدا.. على عرشه استوى،

فهو دان بعلمه، أحاط علمه الأمور ونفذ حكمه على سائر المقدور..

ولالأجري في (الشريعة) قوله: «الذي يذهب إليه أهل العلم أن الله على عرشه فوق سماواته، وعلمه محيط بكل شيء، قد أحاط بجميع ما خلق في السماوات العلى، وبجميع ما في سبع أرضين، ترفع إليه أعمال العباد، فإن قيل فما معنى قوله: (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم)؟ قيل: علمه، والآية يدل أولها وآخرها على أنه العلم وهو على عرشه، هذا قول المسلمين... كما قال الحافظ أبو الشيخ محدث أصبهان في كتابه (العظمة): «ذكر عرش الرب وكرسیه وعظم خلقهما وعلو الرب فوق عرشه»، ثم ساق جملة من الأحاديث السالفة الذكر.

وفي كلام لابن أبي زيد المغربي شيخ المالكية في زمانه، قال في أول رسالته المشهورة في مذهب مالك: «أنه تعالى فوق عرشه المجيد بذاته، وأنه في كل مكان بعلمه»، وكان مما قاله القيرواني صاحب رسالة (الإيلاء إلى مسألة الاستواء) بعد أن ساق قول ابن أبي زيد وابن جرير والقاضي عبد الوهاب وجماعة من شيوخ الفقه والحديث: «وأطلقوا على بعض الأماكن أنه فوق عرشه.. وهذا هو الصحيح الذي أقول به من غير تحديد ولا تمكن في مكان ولا كون فيه ولا مماسة»، يقول الذهبي في العلو مطلقاً: «سلب هذه الأشياء وإثباتها مداره على النقل، فلو ورد شيء بذلك نطقنا به، وإلا فالحسكوت والكف أشبه بشمائل السلف، إذ التعرض لذلك نوع من الكيف وهو مجهول، وكذلك نعوذ بالله أن نثبت استواءه بمماسة أو تمكن، بلا توقيف ولا أثر، بل نعلم من حيث الجملة أنه فوق العرش كما ورد النص».

ومما ذكره العلامة ابن أبي زمنين، في كتابه (أصول السنة)، قوله: «ومن قول أهل السنة: أن الله خلق العرش واختصه بالعلو والارتفاع فوق جميع ما خلق، ثم استوى عليه كيف شاء، كما أخبر عن نفسه في قوله: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْمَرْسِ اسْتَوَى) طه/٥، وفي قوله: (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْمَرْسِ) الحديد/٤، فسبحان من بعد فلا يرى، وقرب بعلمه وقدرته فسمع النجوى»، قال: «ومن قول أهل السنة: أن الكرسي بين يدي العرش، وأنه موضع القدمين،

وساق في ذلك الأدلة.

ولشيخ أبي الحسن الأشعري زكريا الساجي قوله فيما نقله عنه الذهبي: «القول في السنة التي رأيت عليها أصحابنا أهل الحديث الذين لقيناهم: أن الله على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف يشاء.. وللبريهاري شيخ الحنابلة قوله فيما نقله عنه: «الكلام في الرب محدث ويدعة وضلالة، فلا يتكلم إلا بما وصف به نفسه، ولا نقول في صفاته: لم؟ ولا كيف؟، يعلم السر وأخفى، وعلى عرشه استوى، وعلمه بكل مكان».

وكان أبو أحمد العسال محدث أصبهان في كتابه (المعرفة)، قد ساق في باب تفسير: (الرحمن على العرش استوى) ما ورد في هذا الباب من أقوال أئمة السلف كربيعة ومالك والثوري وأبي عيسى يحيى بن رافع وكعب وابن المبارك، وحديث ابن مسعود الذي يقول فيه: (والعرش فوق الماء، والله فوق العرش، ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم)، وهو حديث صحيح كما مر.

ومما نقله الذهبي عن العلامة الكرجي قوله في عقيدته التي ألفها وجمع الخليفة (القادر بالله) الناس عليها: «كان رينا وحده لا شيء معه، ولا مكان يحويه، فخلق كل شيء شاء وأراد، وخلق العرش لا حاجة إليه فاستوى عليه كيف شاء، لا استواء راحة، وكل صفة وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله، فهي صفة حقيقة لا صفة مجاز، وعليه علق الذهبي في العلو يقول: «ولو كانت الصفات تَرَدُّ إلى المجاز، لبطل أن تكون صفات لله، وإنما الصفة تابعة للموصوف، فهو موجود حقيقة لا مجازاً، وصفاته ليست مجازاً، فإذا كان لا مثل له ولا نظير، لزم أن تكون لا مثل لها».

ب- والإمام الطحاوي في معتقده الذي تلقته الأمة بالقبول.. يقول بإثبات العرش والكرسي والاستواء، ويرد على من تأول ذلك من الأشاعرة:

وفي عقيدة الإمام الطحاوي عالم الديار المصرية. وفي ذكر بيان أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة وأبي يوسف وأبي محمد، ما نصه: «والعرش والكرسي حق كما بين في كتابه، وهو مستغن عن العرش وما دونه، محيط

بكل شيء وفوقه، وقد أعجز عن الإحاطة به خلقه، وفي شرحه وعقيب ذكره النصوص فيهما، علق ابن أبي العز يقول راداً على ما فاه به الأشاعرة من تأويلات ما أنزل الله بها من سلطان، «أما من حُرّف كلام الله وجعل العرش عبارة عن (الملك)؛ كيف يصنع بقوله تعالى: (يَجْلِسُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَبِيٌّ) (الحاقة/ ١٧)، وقوله: (وَكُنَّا عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ) (هود/ ٧)، أيقول: (ويحمل ملكه يومئذ ثمانية)، وكان ملكه على الماء، ويكون موسى عليه السلام أخذاً من قوائم الملك» (١٩)، وهل يقول هذا عاقل يدري ما يقول» (٢٠)، قال: «وقيل: (كرسيه: علمه)، ويُنسب إلى ابن عباس، والمحمود عنه ما رواه ابن أبي شيبة: (الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر قذره إلا الله)، ومن قال غير ذلك فليس له دليل إلا مجرد الظن، والظاهر أنه من جُزاء الكلام المذموم كما قيل في العرش)».

يقول ابن أبي العز: «لما ذكر -الطحاوي- العرش والكرسي، ذكر بعد ذلك غناه سبحانه عن العرش وما دون العرش، ليبين أن خلقه العرش لا ستوانه عليه، ليس ل حاجته إليه وإنما لحكمة اقتضته؛ وكون العالي فوق السافل لا يلزم أن يكون السافل حاوياً للعالي محيطاً به حاملاً له، ولا أن يكون الأعلى مفتقراً إليه، فانظر إلى السماء كيف هي فوق الأرض وليست مفتقرة إليها؟، فالرب أعلى شأنًا، وأجل من أن يلزم من علوه ذلك، بل لوازم علوه من خصائصه، وهي: حمله بقدرته للسافل وفقر السافل وغناه سبحانه عنه وإحاطته به، فهو فوق العرش مع حمله بقدرته للعرش وحملته، وغناه عن العرش، وفقر العرش إليه، وإحاطته بالعرش، وعدم إحاطة العرش به، وحصره للعرش، وعدم حصر العرش له، وهذه اللوازم منتفية عن المخلوق، ونفاة العلو أهل التعطيل، لو فصلوا بهذا التفصيل لهدوا إلى سواء السبيل وعلموا مطابقة العقل للتنزيل ولسلكوا خلف الدليل، ولكن فارقوا الدليل فضلوا عن سواء السبيل، والأمريّة ذلك كما قال مالك لما سئل (كيف استوى؟): (الاستواء معلوم والكيف مجهول)، ويُروى هذا عن أم سلمة موقوفاً ومرفوعاً.. والمراد من إحاطته بخلقه: إحاطة

عظمته وسعة علمه وقدرته، وأنها بالنسبة إلى عظمته كخردلة، كما روي عن ابن عباس.

جـ أئمة السلف ممن عاصروا الإجماع بن صفوان يغلظون القول بحق من رضي بقوله فعطل وتأول الاستواء، فهل يعتبر أشاعرة الزمان؟

هذا، ومن النصوص الدالة على وجوب إثبات صفات الأفعال، والمبينة إلى أي مدى وصلت فتنة الجهمية وصلها في تعطيلها وتحريفها، ومدى تمسك سلفنا الصالح بصحيح المعتقد، ومدى خطورة الخروج في أمر الصفات عما كانوا عليه؛ ما أورده الذهبي عن ابن مهدي ت ١٩٨ فيما أخرجه الذهبي، قال: «إن الجهمية أرادوا أن ينضوا أن يكون الله كلم موسى وأن يكون على العرش، أرى أن يستأبوا، فإن قابوا وإلا ضريت أعناقهم».

وما أخرجه كذلك عن الحافظ يزيد بن هارون، قال: «من زعم أن الرحمن على العرش استوى على خلاف ما يقر في قلوب العامة فهو جهمي».. وينحوه عن القعبي شيخ البخاري ومسلم وذلك لما سمع رجلاً من الجهمية يقول: (الرحمن على العرش استولى)، قال: «من لا يوقن أن الرحمن على العرش استوى كما يقر في قلوب العامة، فهو جهمي».. وإنما أراد بالعامّة كما نص على ذلك الذهبي: «جمهور الأمة وأهل العلم، والذي وفر في قلوبهم من الآية: ما دل عليه الخطاب مع يقينهم بأن المستوي ليس كمثل شيء».. وعن الحافظ عبد الوهاب الوراق، قال: «من زعم أن الله ههنا فهو جهمي خبيث، إن الله فوق العرش وعلمه محيط بالدين والأخرة»، كذا في (العلو) ص ١١٧، ١٢١، ١٤٢.

وقريب مما سبق: ما ذكره في العلو ص ١٢٣ عن مفتي مكة وعالمها ابن الزبير الحميدي من قوله: «نقف على ما وقف عليه القرآن والسنة، ونقول: (الرحمن على العرش استوى.. طه/ ٥)، ومن زعم غير هذا فهو مبطل جهمي».. وكذا ما نقله ص ١٤٠ عن يحيى بن معاذ الرازي قال: «إن الله على العرش بائن من خلقه، أحاط بكل شيء علماً، لا يشك عن هذه المقالة إلا جهمي يمزج الله بخلق» وإلى لقاء آخر نستكمل الحديث.. والحمد لله رب العالمين.

رضا الله طريق النجاة



ليست سركتم، والسعداء والساكنين إلى الله تعالى
رضاء الله تعالى هو السعادة بسببه طريق السعادة والسعادة في كل
وقت وحين وهذا سبب ينبغي أن يسعى المسلم لتحقيقه.

صلاح عبد الخالق

رضا الله تعالى لا يترك:

تَكُونُ فِكْرَتُهُ وَقِصْدُهُ إِلَّا رِضَا رَبِّهِ وَاجْتِنَابُ
سَخَطِهِ وَالْعَاقِبَةُ لَهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.
(مجموع الفتاوى لابن تيمية: ٢٣٢/٣).

نعم رضا الله تعالى

١ - محبة الله تعالى ثم محبة الناس:

- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (مَنْ التَّمَسَّ رِضَى
اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَى عَنْهُ
النَّاسُ..). رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ (٢٦٦)
وصحيح الجامع (٦٠٩٧).

- رضي عن فلان، أحبه "لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ
الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ" معجم
اللغة العربية المعاصرة (٩٠٣/٢).

- "التمس": طلب، فإذا التمس العبد رضا
ربه بنية صادقة رضي الله عنه؛ لأنه أكرم من
عبده، وأرضى عنه الناس، وذلك بما يلقي في
قلوبهم من الرضا عنه ومحبته؛ لأن القلوب
بين أصابع الرحمن يقلبها
كيف يشاء. (القول المضيد على
كتاب التوحيد: ٤٩/٢)

يقول ابن تيمية رحمه الله: "مِمَّا يَجِبُ أَنْ
يُعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَسُوغُ فِي الْعَقْلِ وَلَا الدِّينِ طَلِبُ رِضَا
الْمَخْلُوقِينَ لَوَجْهِينَ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ هَذَا غَيْرُ مُمَكِّنٍ. كَمَا قَالَ
الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رِضَا النَّاسِ غَايَةٌ لَا
تَذَرُكَ. فَعَلَيْكَ بِالْأَمْرِ الَّذِي يُصْلِحُكَ فَالْزَمَهُ
وَدَعِ مَا سِوَاهُ وَلَا تَعَانِهِ.

وَالثَّانِي: أَنَا مَأْمُورُونَ بِأَنْ نَتَحَرَّى رِضَا اللَّهِ
وَرَسُولِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ
يَرْضَوْهُ، وَعَلَيْنَا أَنْ نَخَافَ اللَّهَ فَلَا نَخَافُ أَحَدًا
إِلَّا اللَّهَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ: فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ
وَخْشَوْا اللَّهَ، وَقَالَ: فَاعْلَمْنَا أَنَّ نَخَافَ اللَّهَ وَنَتَّقِيهِ
فِي النَّاسِ. فَلَا نَظْلَمُهُمْ بِقُلُوبِنَا وَلَا جَوَارِحِنَا
وَنُوَدِّي إِلَيْهِمْ حَقُوقَهُمْ بِقُلُوبِنَا وَجَوَارِحِنَا. وَلَا
نَخَافُهُمْ فِي اللَّهِ فَتَرَكَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ
خِيفَةً مِنْهُمْ. وَمَنْ لَزِمَ هَذِهِ الطَّرِيقَةَ كَانَتْ
الْعَاقِبَةُ لَهُ كَمَا كَتَبَتْ عَائِشَةُ إِلَى مُعَاوِيَةَ:
"أَمَّا بَعْدُ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ
بِسَخَطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
وَأَرْضَى عَنْهُ النَّاسُ".
فَالْمُؤْمِنُ لَا

٢ كفاية الله مؤنة الناس:

كتب معاوية إلى عائشة أم المؤمنين أن اكتبني إلى كتاباً توصيني فيه. ولا تكثري علي. فكتبت عائشة إلى معاوية: سلام عليك. أما بعد، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس. (سنن الترمذي: ٢٤١٤).

هذا من أعظم الفقه في الدين: فإن من أرضى الله بسخطهم. كان قد اتقاه. وكان عبده الصالح. والله يتولى الصالحين. والله كاف عبده. ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب. والله يكفيه مؤنة الناس بلا ريب. (الإرشاد إلى صحيح الاعتقاد: ٥٨/١).

٣ رضا الله يخلص العبد من سخط الناس: لأن الله إذا رضي عن العبد أرضى عنه الناس والعبد إذا سعى في مرضاة الله لا يبالى بكلام الناس. أما المشكلة إذا سعى في مرضاة الناس فسيجد نفسه متعباً؛ لأنه لن يستطيع إرضاءهم فيعيش في شقاء أما من يسعى لرضا الله فلا يحسب لكلام الناس أي حساب ولن يتعب نفسياً ولو وصل إليه كلام الناس فلن يؤذيه نفسياً ولن يبالى مادام الله راضياً عنه. (فصل الخطاب في الزهد: ٢٠٢/٦).

٤ نيل السعادة في الدنيا والآخرة:

- السعيد الذي لا يعنيه إلا رضا الله، ولا يعنيه الشر إطلاقاً، لا يلتفت إلى الخلق، لأنه على يقين أن رزقه بيد الخالق، لا بيد الخلق وأن قلوب الخلق لا تقبل إليه بالحب والبغض إلا بتقدير الخالق، فهذا لا يعلق قلبه بالمخلوقين لا بثنائهم، لا ببغضهم، ولا بدمتهم، ولا بحمدهم، بل يعلق قلبه بربه جل جلاله، فلا يعنيه إلا أن يقول: قال الله: قال رسوله بعد يرضي الله سبحانه لا بما يحصل به

رضا الناس. فمن قال لله لا يخشى في الله لومة لائم. بالحكمة البالغة. والموعظة الحسنة، أسعده الله في الدنيا والآخرة. (القضاء والقدر للصلاحي: ١/٢٣٨).

تقديم رضا الناس على رضا الله له آثار خطيرة منها:

غضب الله تعالى عليه:

- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (مَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ بِسُخْطِ النَّاسِ، كَفَاهُ اللَّهُ مُؤْنَةَ النَّاسِ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا النَّاسِ بِسُخْطِ اللَّهِ، وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى النَّاسِ). (صحيح الجامع: ٦٠٩٧).

- من التمس رضا الناس بسخط الله أي: طلب ما يرضى الناس أي خوفاً منهم حتى يرضوا عنه. فقدم خوفهم على مخافة الله تعالى، ولو كان يسخط الله فنتيجة ذلك أن يُعامل بتقيض قصده، لهذا قال: سخط الله عليه وأسخط عليه الناس فألقى في قلوبهم سخطه وكرهيته. (القول المفيد على كتاب التوحيد: ٥٠/٢).

٢- كراهية الناس:

(من أرضى الناس بسخط الله سخط الله عليه، وأسخط عليه الناس)، فالإنسان الذي يُريد أن يُحبه الناس وهو مُتَوَلٍّ أمرهم فلا يُجامل في الخطأ. ولا يظلم إنساناً من أجل أن يرضى إنساناً آخر، فالله يسخط عليه، ولن يحببك الذين أنت تُجاملهم، بل لأنك تظلم الغير، فلن يحبوك أبداً، لأنهم يعلمون في أنفسهم أنك ظالم. (شرح رياض الصالحين لابن حنلية: ٤/٥٢).

٣- سلط الله عليه الناس:

- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

الأمثال في القرآن

مثل الكلمة الخبيثة

إعداد الدكتور مصطفى البصري

وقال ابن كثير: «وَمَثَلُ كَيْفَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ» (إبراهيم: ٢٦) هذا مثل كثر الكافر، لا أصل له ولا ثبات، وشبه بشجرة الحنظل، ويقال لها: «الشريان» (رواه شعبة عن معاوية بن قرة، عن أنس بن مالك، أنها شجرة الحنظل).

«لَبِئْسَ مِنْ قَوْمِكَ الْأَرْضِ» (إبراهيم: ٢٦) اجتثت، أي: استوصلت وأخذت جثتها بالكلية من فوق الأرض أي: لأن عروقها قريبة منه ما لها من قرار أي: استقرار. «مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ» (إبراهيم: ٢٦). قال البغوي: ما لها من قرار، ثبات، معناه وليس لها أصل ثابت في الأرض ولا فرع صاعد إلى السماء، كذلك الكافر لا خير فيه ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح.

«يَبْتَئِ اللَّهُ الْآزِيزُ أَمْرًا بِالْقَوْلِ النَّالِي» (إبراهيم: ٢٧) قال البغوي في تفسيره: قوله تعالى: «كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ» وهي قول لا إله إلا الله. في الحياة الدنيا. يعني قبل الموت. وفي الآخرة، يعني في القبر هذا قول أكثر المفسرين. وقيل: في الحياة الدنيا عند السؤال في القبر وفي الآخرة عند البعث. والأول أصح.

«إِبْرَاهِيمُ» (٢٧) قال ابن عطية في الوجيز، الحياة الدنيا هي مدة حياة الإنسان، وفي الآخرة هي وقت سؤاله في قبره.

«إِبْرَاهِيمُ» (٢٧) قال القاسمي في محاسن التأويل: ويضل الله الظالمين أي يخلق فيهم الضلال عن الحق الذي ثبت المؤمنين عليه حسب إرادتهم واختيارهم. ووصفهم بالظلم لوضعهم الشيء في غير موضعه أو لظلمهم أنفسهم حيث بذلوا فطرة الله التي فطر الناس عليها.

«إِبْرَاهِيمُ» (٢٧) أي من التشبث والإضلال حسبما تقتضيه حكيمته البالغة.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:

ففي هذا المقال نتحدث عن مثل آخر من الأمثال في القرآن، وهو في قوله تعالى: «وَمَثَلُ كَيْفَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ لَبِئْسَ مِنْ قَوْمِكَ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ» (إبراهيم: ٢٦) وفي الآخرة وَيُؤْتِلُ اللَّهُ الْفَالِطِينَ وَيَقُولُ اللَّهُ مَا بَقَاءُ» (إبراهيم: ٢٦، ٢٧).

المعنى الإجمالي

قال ابن القيم رحمه الله: «ذكر سبحانه الكلمة الخبيثة فشبَّهها بالشجرة التي «لَبِئْسَ مِنْ قَوْمِكَ الْأَرْضِ» (إبراهيم: ٢٦)، فلا عرق ثابت، ولا فرع عال، ولا ثمرة زاكية، فلا ظل، ولا جنى، ولا ساق قائم، ولا عرق في الأرض ثابت، فلا أسفلها مُغْدِقٌ، ولا أعلاها مُوْتِقٌ، ولا جنى لها، ولا تعلو بل تعلو. (إعلام الموقعين عن رب العالمين ١/١٣٥)

قال الريح بن أنس: مثل الشجرة الخبيثة مثل الكافر، ليس لقوله ولا لعمله أصل ولا فرع، ولا يستقر قوله ولا عمله على الأرض، ولا يصعد إلى السماء.

ثم أخبر سبحانه عن فضله وعدله في الفريقين أصحاب الكلم الطيب والكلم الخبيث، فأخبر أنه يثبت الذين آمنوا بإيمانهم بالقول الثابت أحوج ما يكونون إليه في الدنيا والآخرة، وأنه يضل الظالمين وهم المشركون عن القول الثابت، فأضل هؤلاء بعدله لظلمهم، وثبت المؤمنين بفضلهم لإيمانهم.

معاني المفردات

كلمة خبيثة: أي كلمة باطلة، كلمة كفر وضلال كشجرة فاسدة غير نافعة لا تستحق إلا القطع والإزالة. (القاموس القويم ١/١٨٥).

قال ابن عباس: «وَمَثَلُ كَيْفَةٍ خَبِيثَةٍ» (إبراهيم: ٢٦) وهي الشرك. (إبراهيم: ٢٦) يعني الكافر. (تفسير الطبري).

قال صاحب التفسير القرآني أثناء حديثه حول الكلمة الطيبة والكلمة الخبيثة، "وليس الكلمة في ذاتها، من حيث هي كلمة هي التي يكون لها هذا الوصف من الطيب، أو تكون لها تلك الأوصاف من الخبث، وإنما الكلمة طيبة كانت أو خبيثة- لا يظهر طيبها أو خبيثها، إلا إذا التقت بعقل الإنسان، ونفذت إلى قلبه، وسُربت في مشاعره وسكنت إلى وجدانه- عندئذ تخرج خباها وتصرح عن مكنوها وتعطي الثمر الطيب أو الخبيث الذي كان مستودعاً في كيانها- إنها أشبه بالنواة من الشجرة والبذرة من النبات لا ينكشف ما بها حتى تعلق بالأرض وتترعرع وتنمو ثم تزهر وتثمر، وكما أنه بالتجربة والاختيار قد عرف مقدماً ما تعطيه نواة هذه الشجرة أو تلك من ثمر حل أو مر، إذا هي غرست في مفارسها وتهيأت لها أسباب الحياة والثناء، كذلك يعرف الكلام الطيب وما يثمر من ثمر طيب، والكلام الخبيث وما يثمر من خبيث، إذا هو وقع من النفوس الموقع، الذي يهيئ له حياة، ويقيم له وجوداً.

فدعوات الرسل والمصلحين والقادة والعلماء والحكماء، ليست إلا كلمات، تحمل في كيانها معاني الحق والخير، وترسم من مفاهيمها مناهج العدل والإحسان.. ثم تدع للناس أن يتناولوها كيف شاؤوا، أو يتعاملوا معها حسب ما أرادوا.. فمنهم من يجد فيها هداه وصلاح أمره في الدين والدنيا جميعاً.. ومنهم من لا يقيم لها وزناً ولا يرفع لها رأساً ولا يجد نحوها يداً. وبهذا تختلف حظوظ الناس من هذا الخير المتاح لهم.. فمنهم من يأخذ حظه كاملاً، ومنهم من لا ينال شيئاً.. وهكذا تتفرق السبل بين مهتد وضال ومستقيم ومنحرف وسعيد وشقي.

قال العلماء، "وإن الكلمة الخبيثة- كلمة الباطل- كالشجرة الخبيثة قد تهيج وتعالى وتتشابك ويخيل إلى بعض الناس أنها أضخم من الشجرة وأقوى، ولكنها تظل نافثة هشة، وتظل جذورها في التربة قريبة حتى لكأنها على وجه الأرض.. وما هي إلا فترة ثم تجث من فوق الأرض، فلا قرار لها ولا بقاء.

ليس هذا وذلك مجرد مثل يضرب، ولا مجرد عزاء للطيبين وتشجيع؛ إنما هو الواقع في الحياة، ولو أبطأ تحققه في بعض الأحيان.

والخير الأصيل لا يموت ولا يذوي مهما زحمة الشر وأخذ عليه الطريق، والشر كذلك لا يعيش إلا

ريثما يستهلك بعض الخير المتلبس به- فقلما يوجد الشر الخالص-، وعندما يستهلك ما يلبسه من الخير فلا تبقى فيه منه بقية، فإنه يتهاك ويتهشم مهما تضخم واستطال.

فهي أمثال مصداقها واقع في الأرض، ولكن الناس كثيراً ما ينسونه في زحمة الحياة- انتهى بتصريف. قال القطان في تيسير التفسير، "وإن الكلمة الخبيثة، كلمة الباطن كالشجرة الخبيثة التي لا تنفع الناس، ليس لها قرار ثابت وقد اقتلعت من فوق الأرض؛ لأن جذورها غير قوية، فكما أن هذه الشجرة لا ثبات لها ولا دوام، فكذلك الباطل لا يدوم ولا يثبت". اهـ.

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (إبراهيم: ٢٧)،

قال القرطبي، نزلت في عذاب القبر، يقال: من ريك؟ فيقول: ربي الله وديني دين محمد. فذلك قوله، ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ (إبراهيم: ٢٧)، قلت (أي القرطبي)، وقد جاء هكذا موقعها في بعض طرق مسلم عن البراء والصحيح فيه الرفع كما في صحيح مسلم وكتاب النسائي وأبي داود وابن ماجه وغيرهم...-

وقيل معنى: «يثبت الله»، يديمهم الله على القول الثابت.

وقيل، يثبتهم في الدارين جزاء لهم على القول الثابت. وقال القفال وجماعة، في «الحياة الدنيا، أي في القبر؛ لأن الموتى في الدنيا إلى أن يبعثوا وفي الآخرة عند الحساب. وحكا الماوردي عن البراء قال: المراد بالحياة الدنيا المسألة في القبر، وبالأخرة المسألة في القيامة.

﴿وَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (إبراهيم: ٢٧) أي، عن حجتهم في قبورهم. اهـ. القرطبي.

وقال ابن عاشور في التحرير والتنوير في قوله تعالى، ﴿وَيُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (إبراهيم: ٢٧) أي، المشركين، أي يجعلهم في حيرة وغماية في الدنيا والآخرة، والضلال، اضطراب وإرباك فهو الأثر المناسب لسببه، أعني الكلمة التي اجتثت من فوق الأرض كما دلت عليه المقابلة، والظالمون، المشركون، قال الله تعالى، ﴿...﴾ (لقمان: ١٣).

اهـ.

وأخرد عوانا أن الحمد لله رب العالمين،

ذنب کبیر وعقاب الیم

[illegible][illegible]

عبد احمد لائبریری

والشراء، وقد قصَّ الله علينا في القرآن الكريم خبر نبي الله شعيب عليه السلام مع قومه حين استفحل فيهم واستشترى في مجتمعهم جريمة التطفيف، وعدم الوفاء

في الكيل والميزان. فقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكُنْ لَكَ دُونَهُ آلَ عِزٍّ هَادِيَةٌ فَآفٍ﴾ [الأنعام: ١٥].

ويتضح خبث من يفعل ذلك ودناءته إذا علمت أنهم أشد على الناس من اللصوص؛ لأن السارق لا يستطيع أن يتحایل على الناس، ولا يجد ما يستربه جريمته فهو في نظر الناس سارق على أي وضع يكون عليه، أما هؤلاء فيرتكبون جريمتهم تحت ستار المعاملة الحرة وبأداة العدل: «الكيل والميزان»: لذلك أعد الله تعالى لمرتكبي هذه الجريمة ما أعده من العذاب والنكال.

والتطفيف كما هو معلوم يكون بالبخس في الكيل والميزان، وهو نقص يخون به صاحبه في كيل أو وزن، وهو ضرب من الخيانة وأكل لأموال الناس بالباطل، وهو علة العلل وأفة الآفات في ميدان البيع

وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَبْلًا مَكْرَهًا
وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ
(الأعراف: ٨٥-٨٦).

نبه نبي الله شعيب عليه السلام قومه إلى مجموعة من الأمور لا يصلح أن تكون فيهم ولا أن تصدر منهم؛ لأن بها محق البركة وذهاب الثروة، وكل الدلائل تشير إلى أنه يتمنى لهم الخير لأن الله أرسله إليهم،

هالولاً: أعطوا الناس حقهم كاملاً بالوزن الذي تزنون به والكيل الذي تكيلون به،

وثانياً: لا تأخذوا من الناس شيئاً ولا تظلموهم في البيع والشراء،

وثالثاً: لا تعملوا في الأرض بالفساد والمعاصي بعد أن أصلحها الله بإرسال المرسلين.

ورابعاً: لا تقطعوا الطريق على المارة وتخوفوهم بالقتل بغية ابتزاز أموالهم وصددهم عن هداية الله وانحرفهم عن الطريق المستقيم.

وخامساً: اذكروا حين كنتم قلة مستضعفين فصيركم الله كثرة وهي نعمة يجب لها الشكر. فاعتبروا بما نزل من عقاب للأمم السابقة انتقاماً منهم حين عصوا رسل الله، وقال الله تعالى: «وَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» (١٨٨-١٨٩). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٠). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩١). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٢). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٣). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٤). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٥). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٦). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٧). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٨). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (١٩٩). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ» (٢٠٠).

كُرر نبي الله شعيب عليه السلام نفس الدعوة على قومه كي يرجعوا عن الفعلة القبيحة ثم تراه ينبه على أمرين زيادة على ما سبق؛

الأول: أنه رآهم في سعة من الرزق وبحبوحة من العيش وكثرة من نعم الحياة، وكل ذلك يجعلهم في غنى عن نقص الكيل والميزان؛ «إِنِّي أَرَىٰكُمْ بِخَيْرٍ» (هود: ٨٤).

والثاني: أنه ينبههم: أن ما يتبقى لكم من ربح البيع والشراء خير لكم من أخذ أموال الناس عن طريق التطفيف، ورزق الله خير لكم من هذا الاعتداء على أموال الغير؛ «فَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ» (هود: ٨٦).

وفي موضع آخر يقول الله تعالى حكاية عن نبيه شعيب عليه السلام وهو يوجه قومه على ترك هذه المعصية: «أَرَأَيْتُمُ الْكَيْلَ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٨٨). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٨٩). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٠). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩١). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٢). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٣). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٤). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٥). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٦). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٧). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٨). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (١٩٩). وقال الله تعالى: «وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ» (٢٠٠).

وقال تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٨٨). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٨٩). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٠). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩١). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٢). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٣). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٤). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٥). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٦). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٧). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٨). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (١٩٩). وقال الله تعالى: «وَلَنَا جَزَاءُ أَمْرًا نَحْنُ شَعِيبًا» (٢٠٠).

يَتَوَافَى الْأَئِمَّةُ الْمَلِكِينَ كَمَا بَدَتْ تُرُودُ ، (هود: ٩٤-٩٥). وقال الله تعالى: «فَلَنُؤَذِّبَنَّهُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَظْلَمَ مِنْ ذَلِكَ يَوْمٍ تَجْعَلُ فِيهِ السَّمِيرَ» (الشعراء: ١٨٩).

سبحان الله!! أنواع من العذاب في سورة «هود» الصريحة، وفي «الأعراف» الرجفة، وفي سورة «الشعراء» عذاب يوم الظلة، وهي أمة واحدة اجتمع عليهم يوم عذابهم هذه النقم كلها، وإنما ذكر فيها في كل سياق ما يناسبه، ففي الأعراف لما قالوا: «فَنُخْرِجُكَ بِشَمِيرٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مِنْ قَوْمِنَا» (الأعراف: ٨٨)، ناسب أن يذكر هناك الرجفة فرجفت بهم الأرض التي ظلموا بها وأرادوا إخراج نبيهم منها.

ولما أسأفوا الأدب في مقاتلتهم على نبيهم ذكر الصيحة التي أحمدهم، وفي الشعراء لما قالوا: «فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنْ السَّمَاءِ» (الشعراء: ١٨٧) قال: «يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ يَوْمًا ضَلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ» (الشعراء: ١٨٩)، وهذا من الأسرار الدقيقة ولله الحمد والمنة كثيرًا دائمًا. (تفسير القرآن العظيم ٤٧٤/٢).

وإذا كان قد حدث هذا لأمة سابقة فكانت عبرة ومثلاً لمن يأتي بعدهم إلى يوم الدين، فهل اتعظ الناس فأقلع كل غاش. وانتهى كل مطفّف عن هذا المنكر؟! إن هذه الآفة تلازم الناس طالما هناك بيع وشراء، وطالما لا يخشون الله، ولا يخافون من عقابه، ومن أجل ذلك كان الأمر من الله أمراً قاطعاً بالوفاء، قال الله تعالى: «وَلَا تَكُنُوا الَّذِينَ يَذْكُرُونَ أَعْهَدَهُمْ لَبِئْسَ الْفِتْنَىٰ» (الأنعام: ١٥١). «لَسْتَ تَعْلَمُ ذَلِكَ حَقًّا وَلَا تُحْسِنُ تَأْوِيلًا» (الأنعام: ٣٥)، كما توعد الله المطففين، ولقد أبرز القرآن هذا الوعيد الشديد في صورة عذاب أكيد في الآخرة في مطلع سورة حملت

اسم هؤلاء المعتدين على حقوق الناس وأموالهم مع ما يكون لهم في الدنيا من القحط والمجاعات والأزمات الطاحنة وذهاب البركة من الزروع والثمرات وشدة الجذب، قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يَسْتَفْسِدُونَ الْبَلَدَ إِذَا كَانُوا عَلَى الْآثَامِ يَسْتَفْسِدُونَ ۚ وَإِذَا كَانُوا مِنْهُمْ يَوْمَ يُصْعَقُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ» (المطففين: ١-٦).

كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آفة التطفيف تمحق البركة وتقضي على الأمن والاستقرار، وأشفق على أصحابه الذين رباهم منها، فقال عليه الصلاة والسلام: «يا معشر المهاجرين، خصال خمس إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تدركوهن...». وذكر صلى الله عليه وسلم: «ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنتين وشدة المؤنة، وجور السلطان عليهم». (صحيح الجامع، ٧٩٧٨).

وقال نافع، كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول له: «اتق الله.. أوف الكيل والوزن بالقسط فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق إلى أنصاف آذانهم».

من أجل ذلك كانت وظيفة الحسبة والمحاسب من الوظائف المهمة في المجتمع الإسلامي؛ حفظاً لحقوق الناس، ومراقبة هؤلاء الناس ومنعهم من التلاعب بأقوات الناس وأموالهم.

اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع، ومن دعاء لا يسمع، ومن نفس لا تشيع، ومن علم لا ينفع، أعوذ بك من هؤلاء الأربع. (صحيح الجامع، ١٢٩٧).

والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله الذي له ملك السماوات والأرض. يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. والصلاة والسلام على سيدنا محمد. الذي أرسله ربه شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإدته وسراجاً منيراً. أما بعد: فإن المعصية هي مخالفة أوامر الله تعالى. ورسوله صلى الله عليه وسلم. من أجل ذلك أحببت أن أذكر نفسي وأحبائي الكرام بخطرورة المعاصي وأثرها السيئ على الفرد والمجتمع. فأقول وبالله تعالى التوفيق.

(٦) : المعاصي سبب غضب الله على صاحبيها :

تَعْصِي الْأَمْرُ وَأَنْتَ تَزْعُمُ حَيْه

لو كان حبك صادقا لأطعنه

(٢) المعاصي تذل صاحبها:

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ (رَحِمَهُ اللَّهُ)،

عن علي بن أبي طالب، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، «لن الله من ذبح تغير الله، ولن الله من أوى موحدا، ولن الله من لن والدنيه، ولن الله من غير المنار (أي: حدود الأرض)،» (حديث: ١٩٧٨).

**وَقَدْ يُورِثُ الذَّلِيلَ إِذْمَانَهَا
وَتَرْكُ الذُّنُوبِ حَيَاةَ الْقُلُوبِ
وَحَيْرُ لِنَفْسِكَ عَضِيَانَهَا**

(الأدب الشرعية، لابن مفلح الحنبلي، ج ١، ص ١٤٤)

(٣) المعاصي سبب نسيان العلم:

العلم نور يقدسه الله تعالى في القلب،
والمعصية تطفي ذلك النور.

قال عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه:
«إني لأخسب أن الرجل ينسى العلم قد علمه
بالذنوب يفعله» (جامع بيان العلم، لابن عبد
البر، ج ١، ص ٦٧، رقم: ١١٩٥).

كان الإمام أبو حنيفة (رحمه الله) إذا
أشكت عليه مسألة قال لأصحابه ما هذا إلا
لذنوب أحدثته وكان يستغفر وربما قام وصلى
فتكشف له المسألة ويقول رجوت أني تيب
علي. (الجواهر المضية، محيي الدين الحنفي،
ج ٢، ص ٤٧٨).

قال علي بن خشرم (رحمه الله) رأيت
وكيع بن الجراح (رحمه الله) وما رأيت بيده
كتاباً قط إنما هو يحفظ فسالته عن دواء
الحفظ. فقال: ترك المعاصي ما جريت مثله
للحفظ. (تهذيب التهذيب، لابن حجر
المسقلاني، ج ٢، ص ١٢٩).

قال مالك بن أنس (رحمه الله) للشافعي
(رحمه الله): إن الله ألقى على قلبك نوراً، فلا
تطفئه بظلمة المعصية. (تهذيب الاسماء،
للنووي، ج ١، ص ٤٧).

قال الإمام الشافعي (رحمه الله):

شكوت إلى وكيع سوء حفظي

فأرشدني إلى ترك المعاصي

وأخبرتني بأن العلم نور

ونور الله لا يهدي لعاصي

(ديوان الشافعي، ص ٦١)

(٤) المعاصي تنصر أعداء العاصي عليه:

كتب عمر بن الخطاب إلى سعد بن أبي

وقاص رضي الله عنهما ومن معه من الأجناد:
أما بعد، فإني أمرك ومن معك من الأجناد
بتقوى الله على كل حال، فإن تقوى الله أفضل
العدة على العدو، وأقوى المكيدة في الحرب.
وأمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراساً
من المعاصي منكم من عدوكم، فإن ذنوب
الجيش أخوف عليهم من عدوهم. وإنما ينصر
المسلمون بمعصية عدوهم لله، ولولا ذلك لم
تكن لنا بهم قوة، لأن عدونا ليس كعددهم،
ولا عدتنا كعددتهم، فإن استويينا في المعصية
كان لهم الفضل علينا في القوة، ولا تنصر
عليهم بفضلنا ثم نغلبهم بقوتنا. واعلموا أن
عليكم في مسيركم حفظة من الله يعلمون ما
تفعلون، فاستحيوا منهم، ولا تعملوا بمعاصي
الله وأنتم في سبيل الله، ولا تقولوا إن عدونا
شر منا فلن يسلط علينا وإن أساءوا، فرب قوم
قد سلط عليهم شر منهم كما سلط على
بني إسرائيل، لما عملوا بمساخط الله، كفار
المجوس فجاسوا خلال الديار وكان وعداً
مفجولاً، واسألوا الله العون على أنفسكم، كما
تسالونه التصبر على عدوكم. أسأل الله ذلك
لنا ولكم. (العقد الفريد لابن عبد ربه ج ١
ص ٩٢).

(٥) المعاصي تسود وتتميت قلب صاحبها

المعاصي لها آثار خطيرة على القلوب
أعظم من آثار الآلام على الأبدان، فهي تجلب
الهموم والأحزان لصاحبها، وعندما تكثر
المعاصي فإنها تتميت القلب، فيصبح لا خير
فيه. عن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم، قال: إن المؤمن إذا
أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه، فإن تاب ونزع
واستغفر، سقل قلبه، فإن زاد، زادت. فذلك
الزأن (الطبع) الذي ذكره الله في كتابه: (يَا
أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي مَتَاعِكُم مِّن مَّاتِ
الْمَالِ الَّتِي لَا تَنبُتْ وَلَا تَخْضَرُّ وَلَا تَنَكُّ يَوْمَ
تَوَسَّلُوهَا يَوْمَ تَمُوتُ). (البقرة: ٢٠٥)
(حديث حسن؛ صحيح ابن ماجه، للألباني،
حديث: ٣٤٢٢).

(٦) المعاصي سبب قلة الرزق والبركة عند صاحبها

إن العبد ليخزم الرزق بالذنوب يصيبه،

وَتَمَحَقُ الْبَرَكَةَ عِنْدَهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ.

فَإِذَا أَذِنَ الْعَبْدُ تَكْتَتَ فِي قَلْبِهِ بَكْتَةً سَوْدَاءَ وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي (أَوْحَى إِلَيَّ) أَنْ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ أَجَلَهَا وَتَسْتَوْعِبَ رِزْقَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا يَحْمِلَنَّ أَحَدُكُمْ اسْتِبْطَاءَ الرُّزْقِ أَنْ يَطْلُبَهُ بِمُفْصِصَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِطَاعَتِهِ» (حَدِيثٌ صَحِيحٌ) صَحِيحُ الْجَامِعِ، لِلْأَلْبَانِيِّ، حَدِيثٌ: (٢٠٨٥).

(٧) المعاصي تسبب الإهانة لصاحبها:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ) (الْحَجَّ: ١٨)، قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيِّمِ (رَحِمَهُ اللَّهُ): «الْمَعَاصِي تَسْلُبُ صَاحِبَهَا أَسْمَاءَ الْمَدْحِ وَالشَّرَفِ، وَتَكْسُوهُ أَسْمَاءَ الذَّمِّ وَالصَّفَارِ، فَتَسْلُبُهُ اسْمُ الْمُؤْمِنِ، وَالْبِرِّ، وَالْمُحْسِنِ، وَالْمُتَّقِي، وَالطَّيِّبِ، وَالْمُنِيبِ، وَالْوَلِيِّ، وَالْوَرَعِ، وَالصَّالِحِ، وَالْعَابِدِ، وَالْخَائِفِ، وَالْأَوَّابِ، وَالطَّيِّبِ، وَالْمَرْضِيِّ وَنَحْوَهَا.

وَتَكْسُوهُ اسْمُ الْفَاجِرِ، وَالْعَاصِي، وَالْمُخَالَفِ، وَالْمُسِيءِ، وَالْمُفْسِدِ، وَالْخَبِيثِ، وَالْمُسْخُوطِ عَلَيْهِ، وَالزَّانِي، وَالسَّارِقِ، وَالْقَاتِلِ، وَالْكَاذِبِ، وَالْخَائِنِ، وَقَاطِعِ الرَّحِمِ، وَالْفَادِرِ وَأَمْثَالِهَا. (الْجَوَابُ الْكَلَامِيُّ، لِابْنِ الْقَيِّمِ، ص: ٨٤).

(٨) المعاصي تجعل صاحبها ينسى نفسه من الخير:

مِنْ الْحَقَائِقِ الثَّابِتَةِ أَنَّ الْمَعَاصِي تَجْعَلُ الْعَبْدَ يَنْسَى نَفْسَهُ، هِيَ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ.

قَالَ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُنْظِرْ قَسْرًا مَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» (١٨) وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، (الْحُشْرُ: ١٨-١٩)، أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِتَقْوَاهُ وَنَهَى أَنْ يَتَشَبَّهُ عِبَادُهُ الْمُؤْمِنُونَ بِمَنْ نَسِيَ بَتْرَكَ تَقْوَاهُ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُ عَاقِبَ مَنْ تَرَكَ التَّقْوَى بِأَنَّهُ أَنْسَاهُ نَفْسَهُ، أَيَّ أَنْسَاهُ مَصَالِحَهَا، وَمَا يُنْجِيهَا مِنْ عَذَابِهِ، وَمَا يُوجِبُ لَهُ الْحَيَاةَ الْأَبَدِيَّةَ، وَكَمَالَ لَدُنْهَا وَسُرُورَهَا وَنَعِيمَهَا، فَأَنْسَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ كُلَّهُ جَزَاءً

لِمَا نَسِيَهِ مِنْ عَظَمَتِهِ وَخَوْفِهِ، وَالْقِيَامَ بِأَمْرِهِ، فَتَرَى الْعَاصِيَ وَهَمَلًا لِمَصَالِحِ نَفْسِهِ مُضَيِّعًا لَهَا، قَدْ أَغْفَلَ اللَّهُ قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِهِ، وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا، قَدْ انْفَرَطَتْ عَلَيْهِ مَصَالِحُ دُنْيَاهُ وَآخِرَتِهِ، وَقَدْ فُرِطَ فِي سَعَادَتِهِ الْأَبَدِيَّةِ، وَاسْتَبَدَلَ بِهَا أَذَى مَا يَكُونُ مِنَ لَذَّةٍ، إِنَّمَا هِيَ سَحَابَةٌ صَيْفٌ وَأَعْظَمُ الْعُقُوبَاتِ نَسْيَانُ الْعَبْدِ لِنَفْسِهِ، وَإِهْمَالُهُ لَهَا، وَإِضَاعَتُهُ حَظَّهَا وَنَصِيبَهَا مِنَ اللَّهِ، وَيُنْفِئُهَا ذَلِكَ بِالْقَبْرِ (الْخَسْرَانِ) وَالْهَوَانِ وَأَيْخُسَ الثَّمَنِ. (الْجَوَابُ الْكَلَامِيُّ، لِابْنِ الْقَيِّمِ، ص: ١٠٠).

(٩) المعاصي تجعل صاحبها مقلسًا من الحسنات:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «أَتَذَرُونَ مَا الْمُفْلِسُ؟» قَالُوا: الْمُفْلِسُ هَيْئًا مِنْ لَا دَرَاهِمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ، فَقَالَ: «إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ، وَصِيَامٍ، وَزَكَاةٍ، وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا، وَهَدَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يُقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ» (مُسْلِمٌ حَدِيثٌ: ٢٥٨١).

(١٠) المعاصي تهلك الإنسان وماله:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (إِنَّ قُرْوَكَ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ مُرْسِينَ عَلَيْهِمْ وَآلِيَتَهُ مِنَ الْكُفُورِ مَا إِنَّ مَفَاجِعَهُ لَسَوْرًا بِالْمُصْبَكَةِ أُولَى الْقُرْوَكَ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) (٣) وَاتَّبَعَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ) (٣) قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَّلَمْ يَعْلَمَنَّ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِيكَ مِنْ قَلْبِهِ، مِنَ الْقُرْوَكَ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَمًّا وَلَا يُنْقَلُ عَنْ دُونِهِمْ الْمُجْرِمُونَ (٣) فَفَرَّجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي رَيْبِهِمْ. قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لِيَكُنَّ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرْشُونَ إِنَّهُ لَنُؤْثِرُكَ عَظِيمًا (٣) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَاتُا اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ مَاتَ وَجَدَ صَاحِبًا وَلَا يَلْقَاهَا إِلَّا الْكَاسِرُونَ (٨) فَسَفَنَا يَدَ وَيَدَارِيَ الْأَرْضَ فَمَا

كَانَ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يَصْنَعُونَ، مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ
الْمُتَصِفِينَ (القصص: ٧٦-٨١).

١١ - المعاصي سبب الفساد في الأرض

قَالَ تَعَالَى: (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا
كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ
يَرْجِعُونَ) (الرُّوم: ٤١): المعاصي تُحدث في الأرض
أنواعاً من الفساد في المياه والهواء، والزرع،
والمساكن.

١٢ - المعاصي تزيل النعم عن المجتمع:

قَالَ الشَّاعِرُ:

إِذَا كُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْزَعْهَا

فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ تَزِيلُ النِّعَمَ

وَحَامٍ عَلَيْهَا بِشُكْرِ الْإِلَهِ

فَإِنَّ الْإِلَهِ سَرِيعُ النِّقَمِ

(أدب الدنيا والدين، للماوردي، ص ٢٤٥).

من الحقائق الثابتة والمعلومة لدى العقلاء
من الناس أن المعاصي تزيل النعم عن المجتمع.
وسوف تذكر بعض الأمثلة:

(١) قوم هود:

قَالَ سُبْحَانَهُ: (فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ
بِفِتْنٍ لَحْمِيٍّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ الَّذِي
خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ) (٥)
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا تَرْصِفُ فِي أَكْوَافِهِمْ حُمُومًا يُثْبِقُهَا
عَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْأَخِيرُ أَثَرُهُ وَهُمْ
لَا يَصْنَعُونَ) (فصلت: ١٦-١٥).

(٢) قوم صالح:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا
الْمَسَّ عَلَى الْخُلْدِ فَلَقَنَاهُمْ صَوْغَةَ الْعَذَابِ الْمُؤْنِ بِمَا
كَانُوا يَكْفُرُونَ) (٧) وَجَعَلْنَا الذِّينَ مَاسُوا وَكَانُوا يَنْقُورُونَ (٨)
(فصلت: ١٧-١٨).

(٣) قوم لوط:

قَالَ سُبْحَانَهُ عَنْ قَوْمِ لُوطٍ: (فَلَمَّا جَاءَ أَنرُنَا
جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلَهُمَا وَأَمطَرْنَا عَلَيْهِمَا حِجَارَةً مِنْ
سِجِّيلٍ مَنصُورٍ) (٨٢) شَوْمَةٌ هَذِهِ رَيْكُ وَمَا مِنْ مِنْ
الْقُلُوبِ يَتَعَبَّرُ (هود: ٨٢-٨٣).

(٤) قوم شعيب:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قَوْمِ شُعَيْبٍ: (قَالَ الْمَلَأُ
الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا
مَعَكَ مِنْ قَرْيَةٍ أَوْ نَعُودَنَّ فِيهَا وَلَئِنَّا قَالُوا كَذِبًا
١٨) قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ
إِذْ جَعَلْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا
أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ) (١٩)
وَقَالَ لِلَّذِينَ ظَنُّوا مِنْ قَوْمِهِ: لَيْسَ أَتَيْتُمْ شُعَيْبًا إِلَّا
لِإِخْرَاجِكُمْ (٢٠) فَاتَّخَذْتُمْ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ
جُثُومًا) (الأعراف: ٨٨-٩١).

(٥) قوم سبا:

قَالَ سُبْحَانَهُ: (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ كَاهِنٌ
جَنَانٌ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلٌّ مِنْ رِزْقِ رَبِّكَمْ وَأَنْشَرُوا
لَهُمْ بِلْدَةَ طَيْبَةً وَرَبِّ عَمُورٍ) (١٥) فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ
وَأَثَلٍ وَشَجَرٍ قَلِيلٍ) (١٦) ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا
كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ) (١٧) وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ
الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ
سَبْعَ يَوْمٍ فِيهَا لَبَاقٍ وَأَيَّامًا مَعِينِينَ) (١٨) فَقَالُوا رَبُّنَا يُعَذِّبُ
بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَعَادِيثَ وَمَرْفَعَتَهُمْ
كُلَّ شَمْرَةٍ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) (سبا: ١٥-١٩).

(٦) فرعون وقومه:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ
فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ) (٧) أَنْ أَدْرَاكَ عِبَادَ
اللَّهِ إِنْ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) (٨) وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ
مَآئِكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) (٩) فَلَمَّا عَذَّبَ بِرَبِّهِ وَرَبِّكَ أَنْ تَرْجِعُونَ
(١٠) وَإِنْ لَرَّ لَكُمْ إِلَى فَاعْتَرِلُونَ) (١١) قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ
قَامُوا بِمَكَّةَ لِمَنْ يَكِيدُ لَيْلًا إِنَّكُمْ تَخِفُونَ) (١٢)
(١٣) وَاتَّزَلَوْا الْبَحْرَ رَهَوًا إِذْهُمْ جُنْدٌ مُفْرَقُونَ) (١٤) كَذَلِكَ نَكُونُ
مِنْ جُنْدٍ مُؤْمِنِينَ) (١٥) وَنُذِرُوعَ وَمَقَارِ كَرِيمٍ) (١٦) وَنَعْتَمُ
كَانُوا فِيهَا فَكِيهِينَ) (١٧) كَذَلِكَ وَأَوَدْنَاهَا قَوْمًا مَآخِرِينَ
(١٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ) (الدخان: ١٧-٢٩).

وَأَخْرَجُوا دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.
وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّم عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى
آلِهِ، وَأَصْحَابِهِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ
الْدِّينِ.



تهنئة

تتقدم أسرة مجلة التوحيد بخالص التهنئة للرجل الخلاق المحترم الدكتور متولي البراجيلي، الكاتب بمجلة التوحيد، وذلك بمناسبة حصوله على درجة الدكتوراه، من قسم الشريعة، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، وكان موضوع الرسالة: «تنوع قرائن السياق وأثره على الأحكام الفقهية، دراسة أصولية».

وقد تكونت لجنة المناقشة من كل من:

أ.د/ حسين سمرة، أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية دار العلوم، مشرفاً.

أ.د/ محمد حسن عبد العزيز، أستاذ اللغة بكلية دار العلوم، مشرفاً.

أ.د/ محمود عبد الرحمن، أستاذ ورئيس قسم أصول الفقه بكلية الشريعة، جامعة الأزهر بالقاهرة، مناقشاً.

أ.د/ إبراهيم عبد الرحيم، أستاذ الشريعة بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة، مناقشاً.

وقد حصل الباحث على تقدير ممتاز مع مرتبة الشرف الأولى.

وأ أسرة مجلة التوحيد تتمنى للباحث مزيداً من التوفيق.

رئيس التحرير

تهنئة

كما تتقدم أسرة مجلة التوحيد بخالص التهنئة للدكتور محمد السيد إسماعيل أبو السعود، وذلك بمناسبة حصوله على درجة الدكتوراه، من كلية أصول الدين، جامعة المنوفية، قسم التفسير وعلوم القرآن، وكان موضوع الرسالة: «الأقوال التفسيرية في معجم تاج العروس للزبيدي».

وقد تكونت لجنة المناقشة من كل من:

أ.د/ شحات حسيب الفيومي، أستاذ التفسير وعلوم القرآن بكلية أصول الدين بالمنوفية، مشرفاً.

أ.د/ رمضان عبد العزيز عطا الله، أستاذ ورئيس قسم علوم القرآن بكلية أصول الدين بالمنوفية، مشرفاً.

أ.د/ ربيع العشري سويلم، أستاذ التفسير وعلوم القرآن بكلية أصول الدين بالمنوفية، مناقشاً.

أ.د/ محمود لطفي جاد، أستاذ قسم التفسير وعلوم القرآن، بكلية أصول الدين بالقاهرة، مناقشاً.

وقد حصل الباحث على تقدير ممتاز مع مرتبة الشرف الأولى.



ثمن الكرتونة

١٠٠٠ جنيه

مجلة التوحيد مكتبة علمية .. تحتاج إليها

**الأسرة
المسلمة**

**مكتبتك
الخاصة**

**المكتبة
العامة**

**المكتبة
الإسلامية**

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار يرجى الاتصال
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد